

دار الفكر
دمشق - سورية



دار الفكر المعاصر
بيروت - لبنان

أ.الدكتور حسين بن عبد الله العمري

يَمَانِيَّات

في
التاريخ والثقافة والسياسة

(II)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَمَانِيَّات
في
التاريخ والثقافة والسياسة
(II)

الدكتور حسين بن عبد الله العمري

يَمَانِيَّات

في

التاريخ والثقافة والسياسة

(II)

دار الفكر
دمشق - سورية



دار الفكر للنقاصر
بيروت - لبنان

الرقم الاصطلاحي : ١٠٥٧, ٠١١

الرقم الدولي : ISBN: 1-57547-744-0

الرقم الموضوعي : ٩٨٠

الموضوع : دراسات تاريخية

العنوان : مبادئ

في التاريخ والثقافة والسياسة (II)

التأليف : أ. د. حسين عبد الله العمري

التنفيذ الطباعي : مطبعة سيكو - بيروت

عدد الصفحات : ٢٦٤ ص

قياس الصفحة : ١٧ × ٢٥ سم

عدد النسخ : ١٠٠٠ نسخة

جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع
والتصوير والنقل والترجمة والتسجيل المرئي
والمسموع والحاسوبي وغيرها من الحقوق إلا بإذن
خطي من

دار الفكر بدمشق

برامكة مقابل مركز الانطلاق الموحد

ص.ب: (٩٦٢) دمشق - سورية

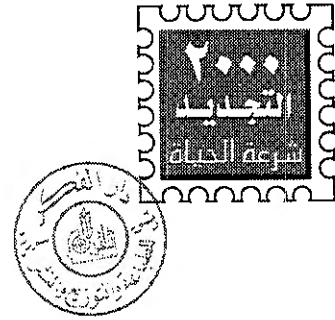
برقياً: فكر

فاكس ٢٢٣٩٧١٦

هاتف ٢٢١١١٦٦، ٢٢٣٩٧١٧

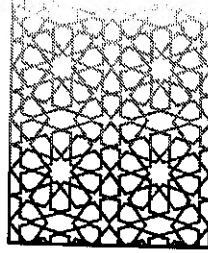
<http://www.fikr.com/>

E-mail: info @fikr.com



الطبعة الأولى

١٤٢٠هـ = ٢٠٠٠م



بين يدي « يمانيات » الثانية (II)

مضت سنوات ثلاث على صدور الجزء الأول من (يمانيات I) ، وكنت خلالها مستغرقاً في العمل الرسمي ومنشغلاً به ، ومع ذلك وبالتعاون مع الصديقين العالمين الأستاذ مطهر بن علي الإرياني ، وأ. د. يوسف محمد عبد الله ، تمكنا من دفع سفر (شمس العلوم) لعلامة الين الكبير نشوان بن سعيد الحيري إلى المطبعة ، ليظهر للناس بإذن الله في صيف هذا العام في اثني عشر مجلداً بعد سنوات طوال من التحقيق والعمل المستمر ..

وهكذا لم تكن حصيلة هذه (اليانيات) الجديدة سوى أبحاثٍ وتحقيقاتٍ ومراجعاتٍ معدودةٍ يسيرة ، تناولت ستة موضوعات حمية الصلة بسابقاتها (اليانيات) الأولى ، وهي منشورة هنا للمرة الأولى . وتأتي علاقة الين بدول الاتحاد الأوربي في أولها ، وهي ورقة قدمتها في ندوة عن العلاقات الينية الأوربية في معهد العالم العربي في باريس ، في (١٩٩٨/٤/٢٥) .

وقبل بضع سنوات عثرنا على مقدمة كتاب مفقود لأخي المغفور له العلامة القاضي محمد بن عبد الله العمري ، في تاريخ الأدب اليني ، ومعها رسالة نادرة من صديقه الشاعر والزعيم الوطني الكبير أبي الأحرار القاضي محمد بن محمود الزبيري ، وكذا قصيدة غير منشورة له ، قالها في مقام ولي العهد في تعز في عيد الأضحى ، سنة (١٣٦١ هـ / ديسمبر ١٩٤٢ م) مطلعها :

أَجَنَّةٌ يَأْقَرِيضِي أَنْتَ أُمُّ نَارٍ فَفَيْئُكَ مِنْ صِفَةِ الْأَمْرِئِينَ آثَارُ

وهي في (٦٣ بيتاً) أثبتناها محققة مع الرسالة والمقدمة .

ومنذ فترة طويلة وأنا أحاول ترجمة سفر المستشرق الكبير الراحل الأستاذ آر. ب .
سرجنت عن مدينة صنعاء ، ولما تعذر ذلك اخترت الفصل الحادي عشر من الكتاب ،
وهو الذي شاركته في كتابته عن : « إدارة مدينة صنعاء » ، فأعدت تحريره وتعريبه
وألحقته بهذه الملاحظات .

وقد درجت في الجزء الأول على نشر وثيقة وترجمة علم من أعلام اليمن ، فكانت
رسالة الإمام يحيى لعامله على مأرب والبيضاء ، هي الوثيقة ، وكان العلامة المجتهد
الكبير الحسن بن أحمد الجلال (ت ١٠٨٤ هـ / ١٥٩٣ م) هو وبعض رسائله علم هذا
الجزء .

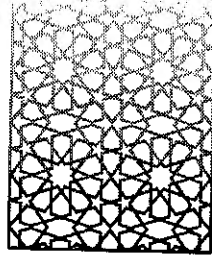
وأخيراً فهناك مراجعات وملاحق ، لعل أهمها : دور حركة الإخوان المسلمين في
مقتل الإمام يحيى حميد الدين سنة (١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م) كما ورد في (وثائق الملك
عبد الله بن الحسين) مؤسس المملكة الأردنية الهاشمية .

فعسى أن يكون هذا الإسهام المتواضع نافعاً والله من وراء القصد .

أ . د . حسين بن عبد الله العمري

لندن : الثاني من ربيع الأول ١٤٢٠ هـ

١٩٩٩/٦/١٥ م



اليمن ودول الاتحاد الأوروبي

خلفية تاريخية

ورقة مقدمة في ندوة

العلاقات اليمنية الأوروبية : الواقع والآفاق

معهد العالم العربي ، باريس في ٢٥ أبريل ١٩٩٨ م

- ١ - الاهتمامات الأوروبية المبكرة
- ٢ - النشاط التجاري الهولندي
- ٣ - العلاقات اليمنية - الفرنسية المبكرة
- ٤ - علاقة الشركات الأوروبية الأخرى وبعثة نيبور إلى اليمن
- ٥ - العلاقات اليمنية - النمساوية
- ٦ - معاهدة صنعاء (١٩٣٤) والعلاقات اليمنية البريطانية

اليمن ودول الاتحاد الأوروبي

(خلفية تاريخية) (★)

١ - الاهتمامات الأوروبية المبكرة :

شهدت الشطآن اليمنية وجزرها في البحر الأحمر وخليج عدن والبحر العربي في بداية القرن السادس عشر صراعاً بين الأساطيل البرتغالية والعثمانية ، حسم لصالح العثمانيين بعد أن كان (الفرنسيو البوكيرك Al- Buquerque) نائب ملك البرتغال في الهند قد احتل جزيرة (سقطرة) عام (١٠٠٧ م) ، وفشل في احتلال ميناء عدن في مارس (١٥١٣ م) ، فاستولى على جزيرة (كمران) قبالة الصليف والقريبة من مدينة الحديدة ، وإذ أصبحت اليمن بعد (١٥١٧ م) جزءاً من الإمبراطورية العثمانية لقرن من الزمن ، فقد قام بزيارتها نفر من الأوروبيين المغامرين في الشرق ، قبل أن يصبح ميناء المخا مركزاً تجارياً هاماً في مطلع القرن السابع عشر تتسابق إليه السفن الأوروبية ، وتنتشر فيه وكالاتها المتخصصة بتجارة البن اليمني الذي شكل الحصول عليه صراعاً وتنافساً بين الكثير من الشركات الأوروبية الاحتكارية التي نشأت باسم شركات الهند الشرقية (الهولندية) و (الإنجليزية) و (الفرنسية)^(١) ، وقامت بأدوار احتكارية وتجارية مشهورة ، ولعل أول ما عرفه العرب عن اليمن في العصر الحديث هو ما نشره في روما عام (٩١٥ هـ / ١٥١٠ م) أول زائر أوروبي لصنعاء (لوندوفيكودي

(★) اعتدت هذه الورقة في معظمها على كتابات منشورة للكاتب من قبل ، وقد تم هنا تنقيحها والتوسع فيها .

(١) تأسست (شركة الهند الهولندية الشرقية) عام (١٦٠٢ م) في هولندا للتجارة مع البلاد الواقعة في ما بعد (رأس الرجاء الصالح) وتمتعت بامتيازات كثيرة ، وقد دخلت في صراع مع (شركة الهند =

فاريما (Lundovico De Varitema) من انطباعات زيارته وأخباره عن « المدينة الجميلة ذات الأسوار المرتفعة والبساتين الفيحاء » ، وقد ذكر أن عدد بيوتها حين زيارته كانت خمسة آلاف بيت ، ومع الأهمية التاريخية لما نشر (دي فاريما) فقد وقع كعدد آخر من الرحالة في ذلك العصر في أوهام ، ووصف خرافات لأساس لها ، وقد عزا بعض البحاثة الأوروبيين المعاصرين ذلك إلى أنه كان فيما ذكر فريسة معلومات كاذبة عن الشرق ، أو مروجاً لحكايا وأساطير سمعها من بعض رحالة ذلك الزمان^(١) .

وفي الفصول الأولى من كتاب (إريك ماكرو - الين والغرب)^(٢) تفاصيل دقيقة وشيقة لاهتمامات الأوروبيين المبكرة بالين من بداية القرن السادس عشر .

كما نشر في (أمستردام) مطلع هذا العام المستشرق الهولندي (س . ج . بروار . C. G. Brouwer) كتاباً وثائقياً مفيداً عن (الحما) من واقع سجلات الشركة الهولندية بين عامي (١٦١٤ م - ١٦٤٠ م) بالإضافة إلى كتابات له سابقة في هذا الموضوع .

٢ - النشاط التجاري الهولندي :

لقد كان النشاط التجاري الهولندي من أوائل القرن السابع عشر ، بعد أن أصبح مركزهم التجاري في (الحما) من أهم مراكز تجارة البن الذي كانوا يصدرونه إلى فروع الشركة في شمال غربي الهند وبلاد فارس ، وبدء بيعه لأول مرة في أمستردام في عام (١٦٦١ م) ثم في الأسواق الأوروبية .

= الشرقية الإنجليزية) التي كانت قد تأسست قبيل الأولى في عام (١٥٩٩ م) ، وتمكنت من كسر الاحتكار البرتغالي في المحيط الهندي ، وقد انتهى أمر الهولندية بنهاية القرن الثامن عشر (١٧٩٩) بعد أن تعاطم الدور البحري والاستعماري للإمبراطورية البريطانية ، أما (شركة الهند الشرقية الفرنسية) فقد تبلور تأسيسها على النمط الإنجليزي والهولندي نفسه سنة (١٦٦٤ م) ، راجع الين والغرب ٢٨ .

(١) راجع : مقالنا (صنعاء في مرآة الغرب) مجلة الاجتهاد ، بيروت ، العدد السابع ١٩٩٠م / ١٤١٠هـ ، ص ٢٨١ .

(٢) Erico Macro: Yemen and the western World ، وقد عربناه بعنوان (الين والغرب) وصدرت طبعته الأولى عام (١٩٧٨ م) والطبعة الثانية (١٩٨٥ م) .

ولعله من المفيد الإضافة هنا أنه مضى نحو ربع قرن على الاتجار ببيع البن اليمني ، حتى تم تقديمه كقهوة في أول مقهى في فينا ، وذلك عام (١٦٨٥ م) بعد عامين من فشل الحصار العثماني الشهير للمدينة ، لقد كانت اليمن وقتها إحدى الولايات العثمانية وكانت القسطنطينية (إسطنبول) مركزاً هاماً لتجارة البن ومن ثم تصديره كذلك للأسواق الأوربية ، وذلك فيما عرف (بالقهوة التركية) . ولقد اطلعت في ربيع هذا العام (١٩٩٨)^(١) على إحصائية نمساوية تشير إلى أن بُنَّ الحِخاء (Mocha Coffee) المشهور يقدم اليوم كمشروب قهوة في أكثر من (١٨٠٠) ألف وثمان مئة مقهى في مدينة فينا وحدها !

ومع أن الهولنديين فقدوا مركزهم كقوة كبرى احتلها الإنجليز بنهاية القرن ، فقد بقيت وكالة الممثلة الهولندية في الحِخاء حتى عام (١٧٢٤ م) قبل إقفالها ، واستمر تردد السفن الهولندية بعد ذلك محدوداً ، ولم يقفل مركز الشركة في الحِخاء إلا سنة (١٧٣٨ م) ، وذلك أنه بحلول عام (١٧٣٠ م) كانت الأسواق الأوربية مكتظة بالبن إلى درجة جعل الهولنديين لا يجلبون إلا القليل منه من الحِخاء ، ومع ذلك فإن الهولنديين احتفظوا بمبنى المركز التجاري طوال القرن الثامن عشر ، على الرغم من أنه قد يمر عامان أو ثلاثة دون مرور سفينة هولندية بالحِخاء^(٢) .

ولم تكن تجارة البن المزدهرة وحدها هي كل تجارة الشركات والتجار الأوربيين ، فالتوابل المختلفة وغيرها مما كان ينقل من الشرق والغرب يشكل مصادر ربح كبيرة للأوربيين ، ففي تقرير لأشهر أوائل قادة الأسطول التجاري الهولندي الذي بدأ استكشاف جنوب الجزيرة عام (١٦١٤ م) وهو (بيترفان دن بروكه P. Van Dan Broecke) جاء فيه ما كتب بتاريخ ١٥ ديسمبر (١٦١٦ م) ما يلي :

(١) من ورقة قدمتها في كلية الدبلوماسية التابعة لجامعة فين ميس (١٩٩٨/١١/٩) بمناسبة افتتاح (معرض اليمن : فن وآثار في بلد ملكة سبأ) الذي كان تظاهرة علمية وثقافية مشهورة في العاصمة النمساوية العريقة .

(٢) اليمن والغرب ٣١ - ٣٥ .

« إن تجارة المخا ذات أهمية كبرى للشركة ، إذ إن كميات كبيرة من التوابل تباع هناك سنوياً مقابل النقد ، مدرة الأرباح الهائلة ، وذلك أن أخذنا بعين الاعتبار أعداد التجار الغفيرة والسفن فقط »^(١) .

أما بداية العمل الجدي الهولندي لتأسيس مركز تجاري للشركة ، فقد جرى منذ وصول (يخت) بروكه إلى عدن في ٣٠ أغسطس عام (١٦١٤ م) حيث استقبله القائد العثماني في عدن استقبالاً رسمياً في أول سبتمبر عام (١٦١٤ م) لكنه أبعدته ومراقبيه فتوجه إلى (الشحر) الذي وصله بيخته يوم ١٩ سبتمبر ، وكان عليه أن يقابل الوالي العثماني في صنعاء ليسهل له أي عمل تجاري .

ولم يتم له ذلك إلا بعد رحلة ثانية قدم فيها من سيلان ، فوصل المخا في ٢١ إبريل عام (١٦١٦ م) (أي مثل هذه الأيام من شهر إبريل قبل ٢٨٢ عاماً) ، فتوجه مع خمسة من رجاله برفقة جماعة من الجنود الأتراك عن طريق تعز ، واستقبله الوالي العثماني جعفر باشا في صنعاء يوم ٤ مايو عام (١٦١٦ م) ، على الرغم من الاستقبال والترحيب بفان دن بروكه فإن الوالي رفض رفضاً قاطعاً السماح له بتأسيس محطة تجارية ثابتة وذلك بعدم حيابة الهولنديين على فرمان من السلطان ، ومع ذلك أذن لهم بالتجارة في غضون الموسم الجاري وخفض لهم المكوس ، ولكنه منعهم من العودة إلى اليمن من دون فرمان المطلوب^(٢) ، وقد تم ذلك فيما بعد .

(١) اليمن في أوائل القرن السابع عشر (مقتطفات من الوثائق الهولندية المتعلقة بالتاريخ الاقتصادي لجنوب الجزيرة العربية ١٦١٤م-١٦٣٠م) اختيار وتعريب وتعليق ك . خ . براور ، وأ . كبلانبان (ليدن ١٩٨٨ م) ، وقد قام أحد المؤلفين ، وهو المستشرق هولندي (براور C. G. Brouwer) في العام نفسه بنشر بحث مفيد بالإنجليزية عن (شركة الهند الهولندية الشرقية في اليمن ١٦١٤م-١٦٥٥ م) :

The dutch east india company in yemen 1614-1655, C. G. Brouwer Amsterdam 1988.

وقد تلطف المؤلف العالم فأرسل لي نسخة منه بعد لقائي به حين كان في زيارة علمية لليمن في صيف العام نفسه .

(٢) المصدر السابق في الصفحة السابقة ص ٢٢ .

لقد كانت الشركات الأوروبية المختلفة تمثل المصالح والمطامع الغربية المتصارعة للسيطرة على الشرق ، وإذا كانت المطامع البريطانية قد تطورت بالتحول من التجارة إلى السياسة في المنطقة ليصبح الاحتلال العسكري آخر مراحلها في القرن التاسع عشر ، فإن ذلك لم يكن شأن علاقة الين مع بقية الدول الأوروبية بعد ذلك .

لم يستمر العثمانيون في الين إلا قرناً من الزمن انسحبوا منه مجبرين عام (١٠٤٥ هـ / أكتوبر ١٦٣٦ م) ، ونعم الينيون بنحو قرنين من الاستقرار السياسي والحكم المركزي بعد توحيد البلاد من حدودها شمالاً مع الحجاز ، وجنوباً إلى حدودها مع عمان في ظل الأئمة الأوائل الأقوياء من بيت القاسم بن محمد .

بيد أن اتساع ورواج تجارة البن اليني دولياً بما اشتهر بقهوة المخا (Al- Mukha) ساهم في إنعاش الاقتصاد المحلي بشكل كبير كان له مردوده على البلاد والدولة ، فقد اهتم المزارعون بما عرف عنهم من النشاط والخبرة الزراعية التاريخية بتوسيع غرس أشجار البن في معظم الوديان والمدرجات التي يوجد فيها ، في المناطق المعتدلة والدافئة التي يتراوح ارتفاعها بين (٣٤٠٠ و ٦٨٠٠) قدمٍ عن سطح البحر كالمناطق المرتفعة القريبة من ساحل تهامة ، والوديان الخصبة والغنية بالأمطار وجداول (الغيول) في مناطق إب وتعر ، وكذا في الحيتين وحراز غرب صنعاء وبلاد آنس في جنوبها الغربي ، ومناطق حجة شمالاً ، وإلى جنب شجرة البن ، كان الاهتمام كذلك بأشجار الكروم المشهورة في الين بتعدد أنواع وأجناس عنبها الذي كان بعضه يجفف ويصدر زيبياً .

لم تكن تجارة البن المزدهرة وحدها هي كل تجارة الشركات والتجار الأوروبيين من ميناء المخا ، بل كانت التوابل والزبيب واللوز وغيرها مما كان ينقل بين الشرق والغرب ويشكل ربحاً كبيراً لهم .

٣ - العلاقة اليمنية - الفرنسية المبكرة :

إننا نجد ونحن في هذا السياق تميزاً خاصاً للعلاقات اليمنية الفرنسية في هذا القرن (الثامن عشر) باستثناء حادث فريد سنشير إليه .

ففي الثالث من يناير سنة (١٧٠٨ م) رست أول سفينتين فرنسيتين في ميناء الحما ، وقام مدير المركز التجاري الهولندي بضيافة الفرنسيين ، وتم عقد اتفاق تجاري بين الفرنسيين وحاكم الحما في عام (١٧٠٩ م) وأسس بذلك مركز تجاري فرنسي^(١) .

وفي السنوات العشر التالية كان النشاط التجاري الفرنسي يسير قدماً ، فقد وصلت إلى (الحما) عدة بواخر مباشرة من (سانت مالو) بفرنسا ، وعادت محملة بالبن ومختلف التجارة ، كما جاءت سفن فرنسية وهي في طريقها إلى الهند أو عائدة منها للتزود من تجارة الحما الراجحة .

وعلى إحدى تلك السفن وصلت أول بعثة فرنسية رسمية ضمنها طبيب ، قامت بزيارة الإمام المهدي محمد بن أحمد (ت ١١٣٠ هـ / ١٧١٨ م) ، في عاصمته (المواهب) شرقي دمار في مطلع عام (١١٢٤ هـ / فبراير ١٧١٢ م) ، ونشر المستشرق الفرنسي (جان دي لاروك Jean De La- Roque) نتائج وانطباعات زيارة البعثة ووصفها المبالغ فيه لبلاط المهدي ، بعد أربع سنوات بعنوان (رحلة إلى العربية السعيدة) باريس (١٧١٦ م)^(٢) غير أن العلاقة بين فرنسا والسلطات اليمنية في الحما توترت بعد ذلك بسنوات قليلة ، وذلك حينما تبين لعامل الحما أن الفرنسيين كانوا يدفعون بمقتضى الاتفاق المبرم معهم عام (١٧٠٩ م) ، ($\frac{1}{4}$ ٪) فقط ضريبة على الصادرات والواردات ، في حين يدفع الأوروبيون الآخرون (٥ ٪) ، فقرر رفع الرسوم على

(١) اليمن والغرب ٣٩ .

(٢) راجع : مقال الدكتور يوسف شلحد حول الموضوع ، (مجلة دراسات يمنية : العدد ١٨ / شتاء ١٩٨٤ م ،

٦٧ - ٨٠) .

الفرنسين بالنسبة نفسها مما أغضب (شركة الهند الشرقية الفرنسية) ، وعدت ذلك التصرف متعسفاً ، وهكذا قررت أن تقوم بإجراء تأديبي كانت نتيجته توجيه أسطول فرنسي ضم أربع سفن حربية قامت بقصف المحاسة سنة (١٧٣٧ م) ، وأجبرت السلطات المحلية بقبول الالتزام باتفاقية عام (١٧٠٩ م)^(١) .

وقد استمرت العلاقات التجارية الفرنسية مع المحاسة بشكل متقطع إلى أواخر القرن الثامن عشر مطلع القرن التاسع عشر ، وذلك في إطار العلاقات التجارية مع مصر بعد أن باتت من أهم مراكز التجارة الفرنسية التي كانت تفوق حجم التجارة الإنجليزية بخمس وعشرين مرة ، وتمكن الفرنسيون من فرض احتكار أوروبي حقيقي على تجارة مصر ، كما كان لهم دور هام آخر بعد حملة نابليون بونابارت في خريف عام (١٧٩٨ م) ، وشكل الصراع الفرنسي - البريطاني في السيطرة على التجارة والمواقع الاستراتيجية في البحر الأحمر بداية فصول التنافس بينهما في المشرق والمغرب العربي في القرن التاسع عشر^(٢) .

٤ - علاقة الشركات الأوروبية الأخرى وبعثة نيبور إلى اليمن :

وهكذا نجد أن التجارة الأوروبية قد سجلت مع المحاسة رقماً قياسياً في العقد الثالث من القرن الثامن عشر (١٧٢٠ - ١٧٣٠ م) وذلك نتيجة لاشتراك الكثير من الدول الصغيرة فيها ، ومن ذلك نشاط شركة (أوستند النمساوية وشركة الهند الشرقية السويدية) ، وقد أجبرت حكومات الدول الكبرى الاحتكارية - فرنسا ، بريطانيا وهولندا - على الرغم من خلافاتها - الإمبراطور النمساوي للحد من تجارة (أوستند) الواسعة مع المحاسة .

أما مملكة الدانمرك التي كان لها معاملات تجارية متقطعة مع المحاسة خلال القرن

(١) اليمن والغرب ٤٠ - ٤١ .

(٢) اليمن والغرب ٥٩ .

السابع عشر على الرغم من العداء الهولندي ، فقد أسهمت كذلك بالمشاركة في فترة ازدهار تجارة المخا قبل بداية تدهورها مع بدايات منتصف القرن الثامن عشر^(١) ، لكن مملكة الدانمرك في ظل حاكمها المستبد المستنير الإمبراطور فريدريك (الخامس) ، قامت بدعم وتمويل بعثة علمية تاريخية هامة بقي أثرها ، ودخلت الدانمرك بها على صغرها في سجل الريادة العلمية وليس الاحتكار أو المغامرة السياسية في علاقات الغرب بالشرق في العصر الحديث ، تلك هي البعثة الدانماركية إلى (العربية السعيدة) (١٧٦١ - ١٧٦٧ م) ، التي ارتبط اسمها بواحد من أعضائها الستة عالم المساحة المهندس الألماني (كارستن نيبور C. Neibuhr) ، كما ارتبطت ذكرها بعصر الإمام المهدي عباس (ت ١١٨٩ هـ / ١٧٧٥ م) الذي كان آخر أولئك الأئمة الأقوياء^(٢) .

لقد تدهورت الأوضاع الاقتصادية والتجارية وضعفت السيطرة المركزية للعاصمة مع مطلع القرن التاسع عشر ، وقد سهل ذلك للإنجليز احتلال بريطانيا لميناء عدن عام (١٢٥٤ هـ / ١٨٣٩ م) الذي استمر حتى عام (١٩٦٧ م) كما عاد العثمانيون الأتراك إلى السواحل اليمنية عام (١٢٦٥ هـ / ١٨٤٩ م) لكن فتح قناة السويس عام (١٢٨٩ هـ / ١٨٦٩ م) هو الذي مكنهم من ربط اليمن باسطنبول بعد دخولهم صنعاء يوم ٢٥ أبريل عام (١٨٧٢ م) وباتت اليمن لخمس وخمسين عاماً ولاية عثمانية كبقية الولايات العربية الأخرى إدارة وعلاقة ، حتى نهاية الحرب العالمية الأولى لتصبح بعد ذلك أول دولة عربية مستقلة .

وإذا كان أول زائر أوروبي في مطلع القرن السادس عشر لصنعاء هو إيطالي من روما ، فقد كان كذلك أول زائر أوروبي كبير للمدنية نفسها بعد (٤١٦ عاماً) في القرن العشرين ذلك هو الدكتور غاسبريني نائب ملك إيطاليا في إريتريا وذلك في ١٩ يوليو عام (١٩٢٦ م) ، حيث كان من نتائج زيارته تلك توقيع أول معاهدة يمنية - مع دولة

(١) العمري : اتصال اليمن بالغرب ٦٥ .

(٢) راجع للكاتب : مئة عام من تاريخ اليمن (ط ٢) ٢٩ - ٣٢ ، تاريخ اليمن الحديث والمعاصر ١٤٠ .

أوروبية أو أجنبية اعترفت بالين دولةً مستقلة ودشنت من يومها علاقات خاصة ومتميزة بين البلدين استمرت حتى اليوم^(١) .

وفي عام (١٩٣١ م) ، وبعد طول انقطاع تمكن المستشرق الهولندي (D. Van Der Meulen) من إحياء العلاقة القديمة بين الين وهولندا حين قام بزيارة لحضرموت وصنعاء ، تلا ذلك عقد أول اتفاقية يمنية - هولندية للصدقة والتجارة عام (١٩٣٣ م) .

٥ - العلاقات اليمنية النمساوية

إن نحن تركنا جانباً التفاصيل المتعلقة بكبار العلماء والمستشرقين ممن زاروا الين ، أمثال إدورد جلازر Edward Glaser (١٨٥٥-١٩٠٨ م) العالم النمساوي الأشهر بين الأوربيين بعد كارستن نيبور ، وهو الذي قام بزيارات علمية متعددة في العقد الثامن والتاسع من القرن التاسع عشر للبلاد ، بدعم وتمويل من مؤسسات علمية وأكاديمية نمساوية ، فإن العلاقات بين الين والإمبراطورية النمساوية - المهنغارية قبل الحرب العالمية الأولى لم تكن ذات شأن يذكر ، ذلك أن الين كانت مجرد ولاية عثمانية تتبع الباب العالي ، شأن بقية الولايات العربية الثلاث عشرة الأخرى . وكانت السفارة النمساوية - المهنغارية في الآستانة (دار السعادة) هي المعنية بالعلاقة مع ولاية الين . وفي مطلع عام (١٩١٤) فتحت قنصلية في الحديدة ، بيد أنها أقفلت بعد بضعة أشهر بسبب اندلاع الحرب العالمية . ولا نجد بعد ذلك بين عامي (١٩١٨-١٩٣٨) ما يدل على أي نوع من التواصل أو العلاقات الثنائية . بعد الحرب العالمية الثانية ، ولم يتم تأسيس علاقات دبلوماسية إلا في عام (١٩٧٠) ، حين أصبحت السفارة النمساوية في جدة ثم في الرياض مسؤولة عن هذه العلاقات . ومنذ الأول من مايو عام (١٩٩٦)

(١) انظر المنار والين للكاتب ١٤٥ - ١٤٨ ، وانظر نص المعاهدة في العدد الأول من صحيفة (الإيمان) الصادرة في صنعاء (جمادى الأولى ١٣٤٥ هـ / أكتوبر ١٩٢٦ م) .

أصبح السفير النمساوي في مسقط سفيراً غير مقيم لبلده في صنعاء وفتحت في الوقت نفسه قنصلية عامة في صنعاء ، كما تأسست سفارة للجمهورية اليمنية في فينا منذ عام (١٩٩٠) وتعين سفير مقيم يرفع العلاقة المتنامية بين البلدين ، وكذا العلاقات مع المنظمات ومكاتب الأمم المتحدة الموجودة فيها^(١) .

٦ - معاهدة صنعاء في عام (١٩٣٤) والعلاقات اليمنية - البريطانية :

ومن ناحية أخرى كان لابد من الخروج من مأزق الصراع المستمر للوجود البريطاني في عدن فكان التوقيع على (معاهدة الصداقة والتعاون المتبادل) مع بريطانيا ، وهي المعاهدة التي تمت بعد محادثات طويلة قام بها في صنعاء حاكم عدن (المعتمد) البريطاني المقدم برنارد رايلي وعرفت بمعاهدة صنعاء (٢٦ شوال ١٣٥٢ هـ / ١١ فبراير ١٩٣٤ م) ، وقد اعترفت المعاهدة بالأمر الواقع والاعتراف بالإمام يحيى ملكاً على اليمن ، مؤجلة أي بت في « مسألة الحدود الجنوبية إلى أن تتم مفاوضات تجري بينهما قبل انتهاء مدة هذه المعاهدة » ، أي (بعد أربعين عاماً وفي سنة ١٩٧٤ م) ، وذلك بصورة ودية وباتفاق كامل ، من دون إحداث أي منازعة أو مخالفة (المادة ٣) ، وكانت المعاهدة بذلك تسكيناً مؤقتاً لحوادث الحدود التي سرعان ما توالى في الصبيحة وشبوة وبيحان والضالع وغيرها بعد أقل من عام ، خاصة وأن المعاهدة « لم تتطرق عن قصد إلى التخلي عن المطالب الخاصة بالأراضي لأي من الطرفين »^(٢) .

وتظهر المذكرات والتقارير الرسمية والسرية البريطانية^(٣) ، خلال الفترة وبعدها

(١) عن محاضرة للكتاب في فينا (بالإنجليزية) ١١/٩ - ١٩٩٨ .

(٢) أريك ماكرو : اليمن والغرب ١٢٥ - ١٢٧ .

(٣) لكثرة عدد هذا النوع من الوثائق انظر على سبيل المثال (فهرست أرقامها ومواضيعها) في السنوات ١٩٣٤ م - ١٩٣٨ م في الأرشيف البريطاني :

Fo Index 1934-38: 804, 873, 664-65. 1937: 17, 656. 1938: 15-16, 581-582, See also index to Green or Secret papers, 1933-1939: 161, 231, 133, 277. See also R. J. Gavin, Aden under British rule, london 1975, 294-351.

تنامي القلق البريطاني من نشاط القوات الرسمية والقبائل اليمنية ضد وجودها في المنطقة ، بتشجيع من الإمام يحيى ومباركته « لأنه لم يتخل عن إيمانه واعتقاده بشرعية وتاريخية حكم العاصمة صنعاء لكل الأراضي اليمنية بما فيها (محمية عدن) ، على الرغم من توقيعها على معاهدة صنعاء » وتعاونها من أجل ذلك مع إيطاليا ، مما أصبح هاجساً بريطانياً عبر عنه في حينه « بالخطر الإيطالي »^(١) .

ولم يتم تأسيس علاقات دبلوماسية مع بريطانيا إلا بعد محادثات لندن عام (١٩٥٠ م)^(٢) التي تم التوصل فيها إلى حلول للمسائل العالقة بين البلدين ، وحرى هنا التنويه بالنشاط التجاري الكبير والعالمي لميناء عدن ، وهو أمر كان يستحق توقفنا عنده طويلاً منذ أن كانت عدن مدينة صغيرة لا يتجاوز سكانها ألفاً ، نصفهم يمني والنصف الآخر تقريباً من الهنود واليهود في عام الاحتلال (١٨٣٩ م) ، حتى أصبحت من أكبر مدن اليمن وموانئ البحر الأحمر ومركزاً عالمياً مرموقاً يربط الشرق بالغرب وعكست الحياة فيه أنشطة ثقافية واجتماعية وسياسية كان لها دور هام في الحياة اليمنية بشكل أو بآخر ، حتى الانسحاب البريطاني عام (١٩٦٧ م) ، وعلى الرغم من توقيع اليمن على اتفاقيات أخرى في الثلاثينيات من هذا القرن مع دول أوروبية أخرى فإن العزلة التاريخية التي دخلتها اليمن في ظل حكم الإمام يحيى وابنه الإمام أحمد من بعده حتى قيام الثورة وإعلان النظام الجمهوري عام (١٩٦٢ م) ، ظلت حائلاً دون تقدم العلاقات بالشكل الذي قفزت به من بداية السبعينيات حين عادت العلاقة الدبلوماسية اليمنية الألمانية إلى طبيعتها ثانية بعد أزمة العلاقة العربية الألمانية المعروفة في حينها ، وباتت ألمانيا وفرنسا وكندا هولندا التي أسست علاقات دبلوماسية معها على مستوى

(١) راجع الحاشية السابقة وانظر : ماكرو ، اليمن والعرب ، الفصل الذي يحمل هذا العنوان نفسه (١٣٠ - ١٣٨) أي « الخطر الإيطالي » .

(٢) رأس الجانب اليمني في تلك المحادثات شقيق الكاتب الأكبر المرحوم العلامة السياسي القاضي محمد بن عبد الله العمري (انظر عنه صفحة : ٢٥ من الكتاب) كما رأس الجانب البريطاني وزير خارجيتها إيرنيست بيغن (اليمن والغرب : ١٧٧ - ١٨٥) وفيه تفاصيل المحادثات ونتائجها .

السفارة منذ عام (١٩٨٣ م) ، في طليعة دول الاتحاد الأوروبي في مجال التعاون الثنائي الفني والاقتصادي والثقافي .

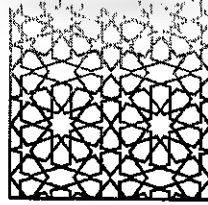
ولعله من المناسب هنا الإشادة بدور البعثات الأثرية العلمية الأوروبية العاملة في الين وهي التي بلغ عددها (٢٣) بعثة من (ألمانيا ، فرنسا ، إيطاليا ، بريطانيا ، هولندا ، روسيا ، سويسرا) ، بالإضافة إلى البعثتين الأمريكية والكندية العاملتين كغيرهما في عدة مناطق من الجمهورية ؛ وفي الملحق (٣) قائمة^(١) بأسماء وأماكن عمل تلك البعثات خلال العام الجاري (١٩٩٩/٩٨ م) اعتماداً على معلومات الهيئة العامة للآثار والمتاحف بصنعاء .

(١) انظر الملحق (٣) صفحة (٢١٩) من الكتاب .

(دول الاتحاد الأوروبي : Countries Belonging To The European Union)

Austria	النمسا (☆)
Belgium	بلجيكا
Denmark	الدنمرك
France	فرنسا (☆)
Finland	فنلندا
Greece	اليونان
Germany	ألمانيا (☆)
Holland	هولندا (☆)
Ireland	إيرلندا
Italy	إيطاليا (☆)
Luxembourg	لكسمبورغ
Portugal	برتغال
Spain	أسبانيا
Sweden	السويد
United Kingdom	المملكة المتحدة (☆)

(☆) ما عليه النجمة يشير إلى الدول التي للين سفارة بها والبقية تمثيل دبلوماسي - غير مقيم - .



العثور على مقدمة كتاب القاضي محمد العمري
المفقود في (تاريخ الأدب اليمني)
ورسالة وقصيدة مجهولة من الشاعر
محمد بن محمود الزبيري للمؤلف

العشور على مقدمة كتاب القاضي محمد العمري

المفقود في (تاريخ الأدب اليمني)

ورسالة وقصيدة مجهولة من الشاعر محمد بن محمود الزبيري للمؤلف

١ - تمهيد :

ظهر نبوغ المغفور له ، القاضي ، العلامة ، الأديب ، السياسي محمد بن عبد الله بن حسين العمري^(١) (١٣٣٤ - ١٣٨٠ هـ / ١٩١٦ م - ١٩٦٠ م) مبكراً ، ولعل ذلك من سمة مخاض وتطلع الشعوب في أحيان معلومة من تاريخها ، لهذا نجد آخرين كثيراً من أترابه ومعاصريه شاركوه - أيضاً - ذلك النبوغ والاجتهاد ، نذكر هنا واحداً له علاقة بالرجل ، وبما نحن بصده ، ذلك هو شاعر اليمن الكبير أبو الأحرار القاضي محمد بن محمود الزبيري (١٣٣٧ - ١٣٨٤ هـ / ١٩١٨ - ١٩٦٥ م) الذي كان زميلاً له في الدراسة وصديقاً عزيزاً حتى بعد أن فرقت الأحداث السياسية بينها بعد عام (١٩٤٨) ، وعدد آخر سيرد ذكرهم بعد قليل^(٢) .

لقد تجلّى لنا ذلك النبوغ المبكر في المجال الأدبي والفكري في وضعه سفينة أدبية واسعة جمع فيها خلاصة قراءاته ومحفوظاته في الآداب العربية واليمنية حتى عصره ، وهو لما يتجاوز الخامسة والعشرين^(٣) ، لكن الأهم من ذلك أنه وفي الوقت نفسه شرع في

(١) انظر ترجمته في نزهة النظر للمؤرخ زبارة ٥٥٢/٢ ، هجر العلم ومعاقله للقاضي إسماعيل الأكوع

١٤٦٤/٤ ، الموسوعة اليمنية ٨٢٦/٢ .

(٢) راجع الحاشية (ص : ٣٧ فيما يأتي) .

(٣) فرغ من جمعها عام (١٣٦٠ هـ / ١٩٤٢ م) ، وقد اشتهر ذكرها في الأوساط الأدبية فاستعارها ولي العهد سيف الإسلام أحمد (الإمام فيما بعد) عام (١٣٦١ هـ / ١٩٤٢ - ١٩٤٣ م) وبقيت بين كتبه حتى =

تأليف كتاب في تاريخ ورجال الأدب المبني جمع فيه بين التراجم والأدب ، فعاد إلى المصادر المخطوطة ومظان موضوعه البكر ، كما قام بالاتصال المباشر ومراسلة معاصريه من الأحياء سواء من ترجم لهم أو من استفاد من معلوماتهم وعلمهم ، وكان يأمل أن يطبع كتابه في مطلع الأربعينيات أي قبل أكثر من نصف قرن ، يتضح لنا ذلك من وضعه لمقدمة الكتاب التي فرغ منها في رجب (١٣٦١ هـ / يوليو ١٩٤٢ م) ولسبب أو أسباب نجهلها لم يتم ذلك ، على الرغم من مساهماته من أواخر الأربعينيات وعقد الخمسينيات في نشر عدد من كتب التاريخ والتراث المبني كالإكليل للهمداني ، وطبقات فقهاء الين لابن سمر الجعدي ، والمعتمد لأبي الحسين البصري ، بل وبعض أجزاء من المغني للقاضي عبد الجبار الهمداني وغير ذلك كثير ومعلوم للمهتين بهذا الشأن .

ولا نحسب أن انشغاله بالعمل السياسي والدبلوماسي من بداية عام (١٩٤٥ م) أي منذ تأسيس جامعة الدول العربية والأمم المتحدة ومشاركته في الوفود إليها ، ثم عمله حتى استشهاده في حادث الطائرة الروسية في أغسطس عام (١٩٦٠ م) كسؤول ثان عن الشؤون الخارجية ، كان السبب في عدم نشره لكتابه الذي يبدو أنه استمر في إضافة بعض التراجم والمعلومات الأدبية إليه من وقت لآخر حتى وفاته ، بيد أن المؤسف حقاً أن النسخة الأصلية والوحيدة من الكتاب بقيت مخطوطة حتى استعارها من أخي المؤلف القاضي علي بن عبد الله العمري ، الأخ الأستاذ عباس بن محمد الوزير عام (١٩٦٤ م) ليحرر شيئاً كان قد عَنَّ له ، وقد ذكر فيما بعد^(١) أن منزلهم في السرخارج صنعاء قد تعرض للنهب خلال أحداث الحرب فكان الكتاب من بين مفقوداتهم ، وكما أن لكل أجل كتاباً ، فلبعض الكتب آجال ! وهكذا ما زال في طيات الغياب حتى اليوم .

= استرجعت بعد وفاته وبعد ثورة ٢٦ سبتمبر (١٩٦٢ م) ، ويعمل الكاتب على إعدادها محققة للنشر قريباً بإذن الله .

(١) انظر الأكوع (هجر العلم) : ١٤٦٤/٤ (حاشية) .

٢ - مقدمة الكتاب المفقود وأهميتها :

من بين أوراق قليلة عثر عليها مؤخراً أبناء الأخ القاضي محمد بن عبد الله كانت مقدمته لكتابه ، في ورقات ثلاث كتبها بخطه الجميل^(١) في شهر رجب سنة (١٣٦١ هـ / يوليو ١٩٤٢ م) وبجوارها في مغلف واحد رسالة من صديقه الشاعر الأستاذ الزبيري أرسلها إليه من ديوان ولي العهد أحمد بن يحيى حميد الدين من تعز في مطلع عام (١٩٤٣ م) .

وتأتي أهمية المقدمة في أنها أولاً ذكرتنا بالكتاب المفقود والأمل في أن يوجد ذات يوم ، كما أنها مع رسالة المرحوم الزبيري شهادتان للرجلين ولعصرهما في طريقة التفكير وأسلوب الكتاب والاهتمام بكل ما يدور محلياً وعربياً من شؤون الفكر والأدب والثقافة بل والسياسة . وهي كذلك انعكاس لثقافة العصر وتتبع ذلك الرعيل الذي كان قد تمثل بشكل خاص في تيار محرري مجلة الحكمة اليمنية (١٩٣٨ - ١٩٤١ م) أعني الأدبيين أحمد بن عبد الوهاب الوريث (ت ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م) وأحمد المطاع (ت ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م) والمشاركين معها فيها أو في الحياة الأدبية والثقافية العامة .

كتب الأديب الكاتب العمري مقدمة كتاب تاريخه للأدب اليمني باعتبار ذلك فرعاً من أصل لثقافة عربية واحدة في منابعها وفيما يرفدها من جديد ، ولهذا نجده فيما كتب واعياً أعظم الوعي أهمية هذه الوحدة الثقافية العربية والإسلامية وتطويرها إزاء الخطر الاستعماري المحتل - لبعض الوطن العربي ، وما زال اليوم بعد نصف قرن بوسائل أخرى أهمها الثقافة والتقنية : « دون تعميم التبادل الثقافي بين أبناء أمة الضاد ومن به تربطهم أواصر الدين » ، فالثقافة العربية (وتشابكها واتحادها) - كما يقول - هو السبيل نحو التقدم والاتحاد ، وذلك بما يجددها ويردف بعضها البعض : « لتقوم بمهمتها نحو الشعوب الإسلامية وراء الطابع الإسلامي الخالد » وها هو يحتذي الدعوة الأثرية

(١) انظر صورتها في آخر الفصل .

التي نادى بها معاصروه في مصر وبلاد الشام والعراق في ضرب المثل باليابان - النموذج والمثال المأمول - مستشهداً بشعر شاعر يعني مجهول^(١) فيه نَفَسُ شوقي وحافظ :

لا تقل قد ذهبت أيامه وإلى اليابان فانظر يا أخي
هم بنشر بعد طي بدلو وعرانا بعد ذلك النشر طي

وإذ نترك النص يتحدث عن نفسه لا بد أن نلاحظ أن الأسلوب الذي كتبت به المقدمة فيه بعض التكلف والصياغة البيانية التي ليست فيما نعلم ويعلم المطلعون على كتابات ورسائل الكاتب تسم أسلوبه فيما بعد ، ولعل، سن الشباب أو محاولة الإجابة دفعته إلى اختيار بعض تلك العبارات التي لم تكن بأي حال بعيدة عن الشائع وقتئذ من أساليب الكتابة ، بل ربما كان يرى أن طبيعة الموضوع تستحق بياناً وبلاغة من هذا المستوى ، وبعد نص المقدمة تثبت رسالة المغفور له أبي الأحرار الشاعر الكبير محمد بن محمود الزبيري وثيقة ذات دلالة أدبية وتاريخية معاصرة ، يليها ما اخترناه من قصيدته المجهولة الوارد ذكرها في رسالته .

(١) يظن الأستاذ أحمد محمد الشامي أن البيتين من قصيدة للشاعر الأمير سيف الإسلام علي بن الإمام يحيى

(ت ١٩٦٢ م) من قصيدة إلى والده يحثه فيها على التقدم والعمران ، ومطلعها :

ناد بالبشر ذوي الإسلام كي تطفي نارها في القلب كي

وأنها مثبتة عنده فيما نقله الأديب محمد قاسم العزّي عن كتاب المؤلف سوى البيتين هذين ، وفيها نَفَس

ابن الفارض لكن ديوانه ليس بين يدي الآن .

[نص المقدمة]

(نَفْحَةُ الْأَدَبِ الْيَمَنِيِّ)

الافتتاح بِعَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والحمد لله رب العالمين ، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربُّنا .

والصلاة والسلام ، والرحمة والإكرام على كوثر الهداية الفياض ، وينبوع الحكمة والأدب العباب ، سيّدنا ومولانا محمد الصادق الأمين ، القائل : « إنّ من البيان لسحراً ، وإنّ من الشعر لحكماً »^(١) وعلى آله الذين انتفعوا بسننه وأدابه ، وطهرهم الله تطهيراً ، وعلى صحابته الراشدين الذين تمسكوا بهداه فكانوا المثل لـ ﴿ خَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ، وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

وبعد :

ففي كلّ جيل وللأدب اليمني أبطالٌ وحماة ، نَعِمَ بنبوغهم الأدب في لباسٍ من العيش والهناء ، وكان الأدب اليمني ولا يزال بثروته القيمة غنياً ، وبكنوزه المتوفرة مُتَلَبِّباً^(٢) ، منه يُستمدُّ لأبنائه روح التهذيب ، وأفانين المعارف والعرفان .

وكان كلّما سادة صدأ الخُمُول والفشل وافته صياقلة الجليل ، دوايك .

(١) الحديث في صحيح البخاري : (فتح الباري ١٠/٤٤٣ - ٤٤٦) و(مسند أحمد : ٢٦٩/١ - ٢٧٢ ، ٣٠٢ ،

٣٠٩ ، ٢٦٣/٤ ، ١٢٥/٥) كما أخرجه الترمذي ومالك في (الموطأ) .

(٢) متلبباً : مستقيماً (المحيط) : (تلب) وفي اللسان (تَلَبَّ) : اتلأب الشيء : استوى واستقام وامتمد .

وقد نشأت في إبان القرن الرابع عشر الهجري طبقات من ربابنة الأدب اليمني ، كان منهم المجلي والسابق ، وجاءت منها قساورة تنورتُ بمعارف القرن العشرين ، واستثمرت شيئاً من أجهزة المواصلات الأدبية ، كانتشار كُتب الطبع ، وصحائف الحكمة والمجلات ، فأطلت على ماتطلع إليه النفوس من بُذور النهضة العلمية ، ومناعج^(١) حدائق الرياض الفكرية .

وكان قد لاب كثير من ذوي المعارف ، وحاموا حول معرفة الأديب اليمني ومستواه ، وما جادت به قريحته من فواكه وأثار .

وإذ ذاك كانت أسباب الوصول عويصةً ، وتلك الفواكه والأثمار لا تزال في بيادرها ، أو مبعثرة حول دويرات^(٢) أهلها .

ولما كنت من عشاق الأدب ومحبي أهله ، ومن إليه انتهى من أفق^(٣) ... ، وكان قد أتيح لي الاطلاع على كثير من الأدب اليمني قديماً وحديثاً ، تصدّيت لنشر نفحة من الأدب اليمني ؛ وما كان لي أن أتصدى ولا أكتب ، بل ولا أدعي الكتابة ، فإن كنت يوماً الإمعة المتحذلق ، فما كنت بالسكاكة^(٤) الأديب ، ولا بالبارع العتيد ، ولكنه الواجب الأدبي يدعو فيلبي .

ولقد استفاض حديثنا في هذه المجموعة التي وسمنهاها : (نفحة الأدب اليمني) عن مشاهير أدباء القرن الرابع عشر [الهجري]^(٥) ، قصد تمثيل مركز الأديب اليمني ، وجمع

(١) المناجع : الأراضي المستوية السهلة الكريمة لنبتات تنبت النبات الحسن الألوان .

(٢) دويرات : مفردا دويرة ، تصغير دار ، يريد أنه لم تكن مادة لكتابة متوفرة ، إما لأنها ما زالت خاماً ، أو لأنها مبعثرة مخفية في بيوت أهلها .

(٣) كلمة نصل حبرها نصولاً تاماً أو كاد ، ففمت علينا ولم نتبينها .

(٤) السكاكة ، بضم السين : الذي يضي رأيه ولا يشاور أحداً ولا يُبالي كيف وقع رأيه (اللسان : سكك) .

(٥) ما بين الحاصرتين أضفناه لرفع البس .

شتيت من لباب ثمراته ، وخصصنا القسم الأول منها لمشاهير شعراء العصر ، وهو ما نقدمه بين يدي القراء اليوم ^(١) .

ولقد شئنا ألا نراعي فضيلة شاعر على آخر ، فرتبناه على الحروف ، تاركين معرفة مراتبهم إلى ميزان القارئ ، إلا أننا توجهنا الكتاب ببطل العروبة والسيادة ، وأشعر قادتها ، مولانا أمير المؤمنين ، الإمام المتوكل على الله - إمام العصر - أيده الله ، وأبقاه ذخراً للعروبة والإسلام - فذكرناه أولاً - لأن كلام الملوك ملوك الكلام .

كما شئنا أيضاً أن لا تنتطس ^(٢) ولا تنتقد في هذا الكتاب إلا ما شذ ، فقد استغنت السلاء ^(٣) عن التقبيح ، ولم يكن لنا بد من ذكر نغمة من نجباء الين في بعض القرون بحسب ما تدعو إليه الحاجة من الاستطراد ، جرياً على عادة كثير من المؤلفين ، إذ ما يزال هذا النوع من المستعذبات ، وما الفائدة إلا للقراء .

واقصرنا على ذكر الأديب اليني وإن جاءت المناسبة لذكر غيره إلا ما شذ ، احتفاظاً بالمنهج المعتاد ، خشية من الاسترسال فيما لا يرد .

وغني عن البيان أن الشاعر اليني وإن لم يكن فذاً بدءاً ^(٤) في مخيلته ، فقد اتخذ لنفسه منزلاً لائقاً بنجابته ومستوى أمته ، يبرهن على ذلك الأمانة التي أودعها ذمة التاريخ ، فبينما هو يغازل ويلحق بمن استقره الهوى ، إذا هو منازل يدفع الجحافل إلى اقتحام لظى الهيجاء ، وأحياناً يثير الهمم بغرائب الأدب والحكم ، ويحجم ^(٥) أبناء أمته

(١) كان - رحمه الله - يضيف من التراجم والفوائد في الكتاب حتى قريب يوم استشهاده عام (١٣٨٠ هـ / ١٩٦٠ م) ، وكان ممن ترجم لهم أو كتب عنهم في هذه الفترة المتأخرة الشعراء الأدباء : لطفي جعفر أمين ، عبد الله البردوني ، محمد سعيد جرادة ، محمد عبده غم ، علي بن علي صبرة ، محمد أحمد منصور ، عبد الرحمن عبد الصمد أبو طالب ، زيد الموشكي ، أحمد محمد الشامي ، زيد الوزير ، وآخرون .

(٢) تنتطس : تتعلم ، ندعي العلم .

(٣) السلاء : السمن لمصفى ، من قولهم : سلاً السمن أي صفه .

(٤) يقال : « فذٌ بد » أي فرد لا مثيل له (المحيط) .

(٥) يحجم : يمنع من الشر (اللسان) .

وَيَقِيهَا شَرَّ مَزَالِقِ الْقَدَمِ ، وقد يعظ أو يرشد فيكون المدح من دَيْدَنِهِ مُرَاعِيّاً فِي كُلِّ ذَلِكَ مَا عَلَى أَكْتَفِيهِ مِنْ وَاجِبَاتٍ ، وما تقتضيه الدواعي والحالات .

ومهما يكنُ من شيء فلا يَجْهَلُ أَحَدٌ مَا لِحَشْدِ أَبْطَالِ النُّبُوغِ فِي الْمِيدَانِ الثَّقَافِيِّ مِنْ فَوَائِدَ بِاعْتِبَارِ مَا يَتَطَلَّبُهُ الْوَقْتُ مِنْ سِيرِ الْحَوَادِثِ عِنْدَمَا تَنْتَعِشُ الْأُمَّةُ مِنْ رِبْضَتِهَا^(١) ، وتنتشل بقوة من وهْدَتِهَا ، مَتَّجِهَةً نَحْوَ قَوْمِيَّتِهَا ، شَاخِصَةً إِلَى نَهْضَتِهَا ، مُلْقِيَةً عَنْ نَفْسِهَا شَرَّ مَا طَوَاهُ لَهَا الدَّهْرُ مِنْ جُمُودٍ وَإِهْمَالٍ .

ولقد لمسنا القومية العربية الكبرى من أدب كتابها ، واسترسال خيال شعرائها ، بل ومما يستفسره الحاضر المفكر عن الأمة المجيدة .

لمسنا جهاد أبطال ما هُم إِلَّا آيَةٌ فِي اشْتِعَالِ الثَّقَافَةِ الْعَرَبِيَّةِ بِنُبُوغِهِمْ ، أَمْثَالِ شَوْقِي^(٢) ، وحافظ^(٣) ، والرصافي^(٤) ، والبارودي^(٥) ، وغيرهم ممن فاضت قريحته ، واستل يراعُهُ فِي سَبِيلِ نَهْضَةِ الْأَدَبِ الْعَرَبِيِّ .

وغني عن البيان أيضاً ما طرأ على الشعب اليمني من حَوَادِثٍ وَخُطُوبٍ ، وما اسْتَفْرَغَهُ الْقَدَرُ عَلَى ثَرَوَتِهِ الطَّبِيعِيَّةِ عِنْدَ اشْتِبَاكِ لُيُوثِهِ بِالْذَّخِيلِ الْأَجْنَبِيِّ مِنْ سَفْكَ دِمَاءٍ ، وتدمير قوِي ، وفوضى منتشرة ، حتى شلت حركته ، وكادت حياته المعنوية تدرج في التعطيل .

(١) الربضة : بكسر الراء ، المقتل أو الفناء أو الموت (المحيط) .

(٢) أمير الشعراء في العصر الأخير ، وهو أحمد شوقي بن علي بن أحمد شوقي ، ولد سنة (١٢٨٥ - ١٨٦٨ م) وتوفي سنة : (١٣٥٨ هـ - ١٩٣٢ م) .

(٣) حافظ إبراهيم ، واسمه : محمد حافظ بن إبراهيم فهمي المهندس ، وشهر بحفظ إبراهيم ، شاعر مصر القومي ومبدون أحداشها نيماً وربع قرن ، ولد سنة : (١٢٨٧ هـ / ١٨٧١ م) وتوفي سنة : (١٣٥١ هـ / ١٩٣٢ م) .

(٤) هو معروف بن عبد الغني البغدادي الرصافي ، شاعر العراق في عصره . ولد سنة : (١٢٩٤ هـ / ١٨٧٧ م) ، وتوفي سنة : (١٣٦٤ هـ / ١٩٤٥ م) .

(٥) هو محمود سامي بن حسن حسني بن عبد الله البارودي المصري ، أول ناهض بالشعر العربي من كبوته في العصر الحديث ، ولد سنة : (١٢٥٥ هـ / ١٨٣٩ م) وتوفي سنة : (١٣٢٢ هـ / ١٩٠٤ م) .

على أنّ ذلك وما هو أفضَحُ منه لم يغير كثيراً من تراثه الأدبي ، وتقاليده المحيطة
المحبّة إلى القلوب ، حتى ولا حَوّل القلوب عن الاشتغال به ، لروعة بيانه ، وطلاوة
أسلوبه ، فقد ظل محتفظاً بهما ، شأنه شأن كل أمة لها نفحةٌ خير من خلقها وأدبها ، مهما
اغتنمت بوحدها عند كوارث التطور السياسي الأجنبي .

والكل من أبناء الوطن الإسلامي يعلم أن نسيج الكيد الاستعماري في الوطن
الإسلامي جرم كبير ، وعثرةٌ سيئةٌ حالت دون تعميم التبادل الثقافي بين أبناء أمة الضاد
ومن تربطهم به أواصرُ الدّين على وجه الإخاء ومسلّك التعارف والتآلف ، اللهم إلا
ما شذ من تلقّيح الصحافة ، وهو شيء لا يتعدّى سِوى الفرد في المجموع .

وعسى أن تحقّق الأيام تلك الأمانى ، فتشتبك الثقافة العربية ، ويتحد بعضها مع
بعض ، ويسودها الازدواجُ الروحيّ ، لتقوم ب مهمتها نحو الشعوب الإسلامية وراء الطابع
الإسلامي الخالد :

لَا تَقُلْ قَدْ ذَهَبَتْ أَيَّامُهُ وَإِلَى الْيَابَانِ فَاظْطَرَّ يَا أَخِي
هُمْ بَنَشِرٌ بَعْدَ طَيِّ بُدِّلُوا وَعَرَانَا بَعْدَ ذَلِكَ النَّشْرُ طَيِّ

وإننا لنرجو من القراء الكرام معذرتنا إن قصرنا أو جئنا بما لا يعجبون به ، ومن
الله سبحانه وتعالى نستمد التوفيق للإجادة ، وأن يتقبل إخلاصنا فيما عملناه فإنّه في
سبيل العلم ، تحريراً في شهر رجب الأصم سنة ١٣٦١ هـ .



٣ - رسالة الشاعر الزبيري إلى صديقه القاضي محمد العمري :

كما تقدمت الإشارة يتضح أن مؤرخ الأدب اليمني المعاصر القاضي محمد العمري كان
يراسل الأدباء والشعراء اليمنيين ليثبت ما يصل إليه من نتاجهم وشعرهم في مؤلفه
المفقود ، وكان - بالطبع - من بين أولئك صديقه الشاعر الكبير القاضي محمد بن محمود

الزبيري الذي كان مع عدد كبير من الأدباء والشعراء قد وجدوا في مقام ولي العهد سيف الإسلام أحمد بن يحيى حميد الدين بمدينة تعز ملاذاً ومُتَنَفِّساً بل وأملاً خاب فيما بعد .

ويذكر الزبيري في رسالته لصديقه (التي تقطر عاطفة خاصة) جملة مسائل ، ويرد على بعض الاستفسارات ويحيب عن أخرى .

فبعد التعبير عن بهجته بتلقي كتابه الأول الذي لا بد أنه عاتبه فيه على عدم موافاته ببعض جديده من القصائد يشرح له سبب التأخر ذاكراً أبعاد النهضة الأدبية التي يراها أحمد ، ويعدده بأنه سيرسل إليه قصيدته الجديدة التي أنجزها في « يوم وليتين » في حين تعذر ذلك على زملائه الشعراء المتسابقين في موضوع هو « الرفع من شأن الشعر ووصفه والإشادة بأهميته » ، وهي القصيدة التي مطلعها :

أَجَنَّةٌ يَا قَرِيضِي أَنْتَ أَمْ نَارٌ فَفَيْكَ مِنْ صِفَةِ الْأُمْرَيْنِ أَثَارُ

وهي في (٦٣) بيتاً وصفها بأنها من خير ما قاله ووعد صاحبه بأن يرسلها إليه في الأسبوع التالي ، ولا بد أنه فعل ، وبأنها مدونة في الكتاب المفقود ، لكننا لم نعثر عليها حتى تلطف مشكوراً فوافانا بها الأستاذ الكبير أحمد بن محمد الشامي ، الذي بدوره كان يحتفظ بها مع جزء من مقدمة المؤلف العمري وسبعة عشر قصيدة وترجمة لآخرين من أدباء اليمن وشعرائه ، كل ذلك نَسَخَ عن الأصل الأديب الشاعر المخضرم السيد محمد بن قاسم العزي (أبوطالب) وسلّمها القاضي العمري بنفسه وعليها بخطه ملاحظات للأستاذ الشامي في القاهرة عام (١٩٥٧ م) حين كان الأستاذ الشامي يُعَدِّ - كما أبلغني - كتابه المطبوع (قصة الأدب في اليمن) ليستفيد من ذلك .

وإكلاً للفائدة فقد ذيلنا رسالة الأستاذ الزبيري بنحو (٤٢) بيتاً من هذه القصيدة غير المنشورة ، ربما لأنها من تلك القصائد التي أطلق عليها - فيما بعد - (اسم الوثنيات) لأنه قالها مدحاً لولي العهد - آنذاك - « طمعاً في أن يخطو بالين الخطوات

الأولى نحو الإصلاح»^(١) ، فلقد كان الزبيري ومن معه من الوطنيين يرون فيه عام (١٣٦١ هـ / ١٩٤٢ م) « بطلاً في وقت كنا نحن وشعبنا في أشدّ العجز عن خلق الأبطالِ وصُنْع البَطُولات »^(٢) كما ذكر في مقدمة ديوانه (ثورة الشعر) .

وإذا كان الزبيري قد ذكر لصديقه العمري أنه « لَانَاقَة له ولا جَمَل » في شعر السياسة ، فليس ذلك بالطبع إلا من باب السياسة بأسلوب ذكي في التخلُّص أو عدم التورُّط ، وإلّا فهو كما وصف نفسه في (قصته مع الشعر) بعد ذلك :
« شعري أو مُعْظِمْه تَطْغَى عليه السِّيَاسَة سواء ما كان منه مدحاً ، وما كان رثاءً ، وما كان ثُورَة ، وما كان شَكْوَى ، أو ما كان شيئاً غير ذلك ، وهذا هو الْمَنْطِقُ الواقع فإن حياتي كُلُّها ليست حَيَاةً شَخْصِيَّةً مُنْفَكَّةً عن الْحَيَاةِ الْعَامَّةِ بأيِّ حَالٍ من الأحوال »^(٣) .

وفما يأتي نص كتابه وقصيدته في « الدفاع عن الشعر وإعلاء شأنه » :

(١) مطهر الإرياني ، الموسوعة البنية ٨٣٥/٢ .

(٢) ديوان الزبيري (دار العودة - بيروت ١٩٧٨ م) ٨١ - ٨٢ .

(٣) نفسه ٦٠ - ٦١ .

نص كتاب الشاعر الزُّبيري إلى صديقه الأديب القاضي العمري

« الحمد لله :

زعم الأدب والأدباء :

أخي عزّ الإسلام ، القاضي العلامة محمد بن القاضي عبد الله العمري أدام الله علاه وأعلى مرتقاه ، وأهدي إليه أشرف ما أدخره من التحيات الخالصة المباركة .

مولاي : وصل كتابكم النفيس الذي طالما اشتقت وتلّهفتُ إلى مثله ، ولست بخيلاً يا مولاي على فضيلتكم بالقصائد ، ولكنه الإفلاس وضيق الوقت عن البحث عن ذلك ونسخه ، وقد قامت معركة عنيفة بين النثر والنظم لدينا ، دامت نحو خمسة عشر يوماً بشدة متناهية ، ولعل الحياة الأدبية الآن هنا (في تعز) هي أعظم منها في سنة (٥٧ هـ / [١٩٣٨ م]) والقضية أخذت شكلاً جدياً ، حتى إنهم أصبحوا يفكرون في طلب مطبعة من صنعاء أو عدن ، ويسجل الدهر لمولانا (ولي العهد) أيده الله مجدداً خالداً بهذه النهضة الأدبية ذات القيمة الكبيرة ، وقد اقترح علينا هذا الأسبوع الفائت أن يتولى كل منا قصيدة يرفع فيها من شأن الشعر ووصفه والإشادة بأهيمته ، وحدد لنا الوقت في ذلك يوماً وليلتين ، فجئت بقصيدي طبقاً للوقت المحدد ، وتأخر عن ذاك بقية الإخوان^(١) ، وهذه القصيدة تبلغ نحو (٦٤) بيتاً^(٢) هي ذات موضوع فذ ، وهي

(١) ذكر لي الأخ الكاتب الأديب الأستاذ أحمد بن محمد الشامي في (١٩٩٧/٢/١٠) . وكذا أكد لي ذلك الوالد الرئيس المغفور له القاضي عبد الرحمن بن يحيى الأرياني (ت ١٩٩٨ م) والأخ الأستاذ الشاعر أحمد العلمي أن أبرز الشعراء الموجودين حينئذ في ديوان ولي العهد وفي حاشيته الأدبية التي يراها هم :

١ - إبراهيم بن أحمد الحضرائي .

٢ - أحمد بن محمد الشامي .

من خير ما قلته من الشعر ، ولم أتمكن هذا الأسبوع من نقلها لكم ، فيإلى الأسبوع القادم إن شاء الله ، وأحب أن تخبروني ماهي القصائد التي أثبتوها لي في الترجمة وهل فيها شيء من النثر ؟ فإذا لم يكن ذلك ، فسأوافيكم إن شاء الله بشيء منه يسير ، وإن شاء الله ، والقصائد الاجتماعية ليس لدي منها ما يستحق الذكر ، وأنا لأأمل إلى هذا النوع من الشعر ، فساحوا ، وليس من الضروريات في إثبات شاعرية الشاعر ، ولكن لها أهمية من حيث إنها تظهر ميوله السياسية وهذا أمر غير مرغوب فيه عندي بل لاناقة لي فيه ولاجل [!] .

سلامي الجزيل على جميع آبائكم الأجلاء وإخوانكم الأعزاء ، وعلى من تحبون والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

بتاريخ ٢٤ ذو الحجة ١٤١٦ [١٦/١/١٩٤٣ م]

المملوك

محمد محمود الزبيري

- | | |
|-------------------------------|---|
| ٩ - عبد الله بن يحيى الديسي . | ٣ - أحمد بن عبد الرحمن المعامي . |
| ١٠ - عبد المجيد سعيد الأصنج . | ٤ - أحمد بن عبد الله السالمي . |
| ١٢ - علي مجلي . | ٥ - أحمد بن محمد الحضرائي (والد الأول) . |
| ١٣ - محمد محمود الزبيري . | ٦ - زيد بن علي الموشكي . |
| ١٤ - محمد نعمان القدسي . | ٧ - القاضي عبد الرحمن بن يحيى الإريبي . |
| ١٥ - محمد بن يحيى الوريث . | ٨ - عبد الله بن عبد الوهاب نعمان (الفضول) . |

هذا غير عدد آخر من المتشاعرين المقربين والأدباء والسياسيين الآخرين كالأستاذ المرحوم أحمد محمد نعمان زميل الزبيري وشريك نضاله ، والمذكور في القصيدة ، ولا زال بعض من أولئك على قيد الحياة ، في مطلع عامنا هذا ١٩٩٩ م (١ ، ٢ ، ٣) أطال الله أعمارهم .

(٢) راجع التهيد ، وقد أثبتنا منها بعد الرسالة مباشرة ٤٢ بيتاً من ٦٣ هي لبها وماله علاقة بالموضوع منقولة بخط الشاعر الأديب محمد قاسم العزّي أبي طالب عن المؤلف العمري وأفانا به مع الشكر الجزيل الأستاذ أحمد الشامي ، ولم نجدها منشورة في طبعة ديوانه (دار العودة - بيروت ١٩٧٨ م) ولا ماسبق أن نشره الشاعر نفسه فيما أعلم .

ملحوظة :

« إذا كان لديكم القصائد التي وقع فيها السباق في عدن والقاهرة ولندن في وصف الحرب وشكسبير ، فأرجوكم غاية الرجاء أن تتكرموا بها لأخيكم المملوك ، ولكم جزيل الشكر .

وأخي الأجدد عز الإسلام محمد بن حسين الزهيري^(١) مبلغ مني عاطر التحيات المباركات .

وتفضلوا ببيان حالته فإنه لا يغرب عن البال أطل الله بقاءه .

[الشعر يدافع عن نفسه ، فريدة الشاعر الكبير التي ألقاها في مقام ولي العهد بتعز في عيد الأضحى سنة ١٣٦١ هـ (ديسمبر ١٩٤٢ م)] :

أجنة يا قريضي أنت أم ناز	ففيك من صفة الأمرين آثار
إذا تأوهمت ذاب الصخر محترقاً	وإن صدحت جرت في الصخر أنهار
تصاغ منك سهام النار ذائبة	وتجتني منك أوراد وأزهار
كم مهجة لك في الأحشاء تؤنسها	كما يؤنس جاراً بالهوى جار
كم صرخة كشييق النار ترسلها	وكم لديك مزامير وأوتار
فليت شعري وقد أفرغت في قلبي	أيّ الينايع منها أنت فوار
هل أنت نهر بطي القلب مستتر	أم أنت بحر وراء الفكر زخار
وهل هبطت من المريخ تسمعنا	رموز قوم بذاك النجم قد حاروا
أم أنت منظار غيب يستضاء به	فتنجلي عنه أكوان وأقطار
أم أنت إشراق مجد قد أضاء به	بيت بنور رسول الله مَؤَازر

(الأبيات : ١١ - ٢٢)

(١) هو الأديب الوطني المعروف ، كان من رجال (١٩٤٨ م) وسجن في حجة بعدها وعمل بعد خروجه في عدة أعمال بعد أن استقر في الحديدة ، وعين بعد الثورة عام (١٩٦٦ م) وزيراً للداخلية لكنه لم يلبث أن استشهد في حادث سيارة في طريق تعز .

وبعد أن يمدح الإمام يحيى وأبناءه ينتقل الشاعر الزبيدي إلى ما هو بصدده من
إشادة بدور الشعر وخطره ، موجهاً الخطاب لولي العهد السيف أحمد (مادحاً
ومحكماً) :

مولاي هذي القوافي قد أتاك بها	ملائك من شعاع الروح أطهار
بني لك الشعر قصراً ضاء حائطه	كأنما قد أذيت فيه أقمار
لا تنصر النثر في حرب عليه فتج	زئيه جزاء كما يجزي سنار
ما كنت تأوي إلى بيد ولا طلل	وقد نمت لك في العمران أمصار
ولا تعش بغابات معطلة	وملء قصرك أنعام وأطيار
ولا تقم بأنقاض مبعثرة	وقد علت من قريض هذه الدار
نعان أنت خطيب الشعب قد رضيت	به قلوب وأسماع وأبصار
فاقنع بما قد حباك الله من شرف	أولى فإنك بعد اليوم منهار
والصلح خير وما في الحرب من ظفر	للظافرين إذا هم في الوغى جاروا
فلا تهج مقولي يوماً بمعركة	فحسبك اليوم تحذير وإنذار
مولاي قد راعني مما سمحت به	معنى من المجد في التاريخ سيار
قلدتني منصباً ضخماً يحل لي	إني على الشعر نهاء وأمار
أكاد من لقي يوماً أطير به	لو أن قوماً على ألقابهم طاروا

وإذ يواصل الشاعر الحديث عن نفسه ووصف خواجه وإحساسه بالشعر وتوقد
معانيه عنده (الأبيات ٣٦ - ٤٣) نراه يصل إلى الذروة في تصويره لما هو الشعر
(٤٤ - ٥١) وخلصه في آخر الأمر في خاتمة فريدته هذه في أبياتها الأربعة الأخيرة
(٦٠ - ٦٣) :

سيعرف الناس أني كنت شاعرهم	حقاً وأنتك للتقدير معيار
إني لأعرف معنى الشعر معرفة	فيها كنوز خفيات وأسرار

ألوي على العسجد اللفظي قافيتي
وأنفت اللؤلؤ البراق من كلمي
كأن فكري سحر كله درر
كأنما أنا داود أنوح به
كأن صفحة عقلي من توقدها
وبعد فالشعر إلهام يفيض على
ومالنا فيه من صنع ومن عمل
تالله ما كان شيطاناً ولا ملكاً
أتنبت الأرض أزهاراً بتربتها
أيصنع البحر دراً من ملوحته
أخرج الصخر أنهاراً مطهرة
أيقده الزند ناراً من توقده
علي أن أخلب الأبواب محتكاً
ما كان شعري أنفاساً أرددها
تراه في الحرب أسياً يلوح بها
فإن تمر به ذكراك عاطرة
لا زلت شمساً وأضواء تقبلها

إن لم أجد من دماء القلب بتار
إن لم يكن فيه طيسم وأسحار
كأنما قلبي في الغوص بحار
كأنه في يدي داود مزمار
ساح الوغى والمعاني فيه ثوار
له كما انهملت في الأرض أمطار
إلا كما طأطأت للريح أشجار
لكنه لرياض الفكر أثمار
ولا يكون لهذا العقل أزهار
ولا تصوغ عقود الدر أفكار
ولا تفجر في الأبواب أنهار
ولا تضيء بهذا الروح أنوار
كما تحكم في الأعناق بتار
لكنه عاصف عاتٍ وإعصار
وجه الردى وهو عند السلم أوتار
فإنه روضة للملك معطار
منا قلوب وأقلام وأشعار

بسم الله الرحمن الرحيم

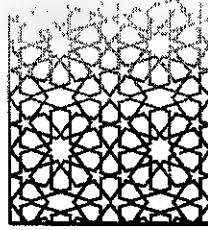
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
 و جعل الدنيا داراً فانية
 و جعل الآخرة داراً باقية
 و جعل في القرآن حكماً
 و نورا و رحمة
 و اهدينا الى صراط مستقيم

حولى وصل كتابكم النفيس الذي طالما كنت أشتقت و تهابت
 على مثل عرسل بحمد الله يا مولاي على فضيلتكم بالفضائل و النعم التي لا تملك
 و صديق الوقت عن النور عن ذلك و قد كانت حركات عينية
 جاني النور و النظم لربنا و احب كونه غير يوماً بشدة تنافهيه
 و لعل الحية لا تريب الا ان هذا هو اعظم شئ لي و اني
 اخذت شكلاً جدياً عن النظم اصبحوا يفكرون في طلبه
 من صفاء لوعده و شجرتهم لمر لولا ان ابيهم لم يجدوا حاله ان
 يهتد به في الهضبة التي دانت القيم للكبيرة و قد افرغ علينا
 هذا الاسوع الفائق ان يقول كل هذا قصيدة برفع فيها
 من شأن الشعر و وصفه و الاسادة بالحيث و جود لنا
 الوقت لاذلك بجمع و ليسين فحنت لغصبت في طبقاً للوقت
 المحر و تاجر عن ذلك لقبه ان خوان و هذه القصيدة نتاج كوني
 بيتاً هي ذات جو طوع قد اوحى من خير ما قلته من الشعر
 و لم اتكن هذا الاسوع من قبل بالكم فالي الاسوع الفادح ان شاء الله
 و احب ان يكون في ما في المصانيد التي انعمت بها لي ان الترجمة و اصل
 فيها شيئاً من الشعر فاذا لم يكن ذلك فشا و هو ان شاء الله تعالى

رسالة الشاعر الزبيري الى صديقه القاضي القاسمي

ولقد استفاضت بشاؤون هذه الترجمة التي وضعناها لانتحة الادب العربي عن مشاهير
 ادباء القرن الرابع عشر. فقد تمثيل مركز الادب العربي وجميع شتى من لباب شرا ته
 وخصصنا القسم الاول منها لاشاهير شعراء العصر وهو ما تقدمه بين يدي القراء
 اليوم
 ولقد شئنا ان لا نراعي فصاحة شاعر عن على آخر فنسأله على امرزق. ناركين معرفة
 مراتبهم الى ميزان القاري. الا اننا وجدنا الكتاب بطل الكساده واشعر قادهما
 مولانا ابراهيم بن الامام المتوكل على الله - اما بالعصر - ايزه الله وابقاه ذخراً
 للمعرفة والاسلام - قد كونه اولاً - لان كل واحد من الملوك ملوك الكلام
 كما شئنا ايضا ان لا ننطق ولا ننتقد في هذا الكتاب الا ما شهد فقد اشغفت السلاوة
 عن التفتيح (و قد يكون تليد من ذكر ترجمه من بحناء العين في بعض القرون بحسب
 ما تدعو اليه الحاجة من الاستطراد حرمنا على عادة كثير من المؤلفين ان يابزوا هذا
 النوع من المستندات وما كان الا ليقول للقارئ الكريم
 فاقصرنا على ذكر الادب العربي وان جات النكسة لذكر غير الاما شهد احتفاكاً
 بالمتبع المراد وشمسة من الاسرار فيما لا يحد
 ونحو من البيان من الاما شهد وان شئنا في خطبة فقد نحن لنفسه منزلاً لاننا
 بخاتمة دستور ابنته يبرهن على ذلك الامانة التي اردعها دمه التاريخ فيبنا هو يغازل
 بن بقره الهوى اذ هو منازل يدفع الخافل الى اقحام لطى الصبح واجبا يا يبراهيم
 لغراب الادب والحكم وحكم اباء امته وبقها شرم القى القدم وقد سطا ويرشد
 فيكون المدح من ديدنه مرعيا في كل ذلك ما على الكنانة من واجبات وما تقتضيه
 الدواعي والاعمال
 وسما يكون من شئ فلا يحفل احد ما نحن قد ابطال النوع في المند ان الثقافى فوالله
 باعتبار ما بطله الوقت من سير الحوادث عندما تنعش الامة من ريشتها
 وتنتشل من وهدهدها متجهة تحرق من منبها شاحصة الى بهضتها مقلقة عن نفسها ستر
 ما طواه بها الدهر من محمود واهالك
 ولقد شئنا التوسية العربية الكبرى من ادب كتابها واسرارها ليعلم بها بل وما
 يتنفسهم الحمار العكر عن هذه الامة المحبده لاشناحه
 لسنا جهاد ابطال ملهم الآلة في اشغال الثقافى العربية بنوعهم امثال سدى

(صفحة من مقدمة العلامة الصوري)



إدارة مدينة صنعاء القديمة

الفصل الحادي عشر من كتاب :

« صنعاء مدينة عربية إسلامية » (☆)

تحرير المستشرق الكبير الراحل الأستاذ آر. ب. سرجنت والدكتور لوكوك

Sana: An Arabian Islamic city, Edited by:

(☆)

R.B Serjeant and Ronld Lewcock, Chapter 11 (Administration organisation)

R.B. Serjeant, Husayn Al-Amri, World of islamic Festival Trust, London 1983, pp. 144-160

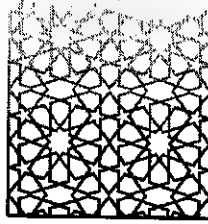
تمهيد

في النصف الأخير من عقد السبعينيات ومطلع الثمانينيات كنت طالباً في الدراسات العليا بجامعة كمبودج تحت إشراف العلامة المستشرق الكبير الأستاذ سرجنت ، الذي كان قد انهمك منذ سنوات سابقة في جمع مادة فصول سفره التاريخي الهام الكبير هذا ، وقد كان جهداً علمياً كبيراً صدر عام (١٩٨٣) في مجلد ضخم (٦٣١ صفحة من القطع الكبير وفي كل صفحة عمودان) . لقد ساهم عدد من الباحثين والمختصين في كتابة بعض فصول الكتاب كما شارك آخرون سرجنت نفسه في كتابة بعض الفصول ومن ذلك الفصل الخاص بنظام إدارة مدينة صنعاء الذي كتبته مع الأستاذ سرجنت ، وكذا الفصل الرابع والعشرون الذي كتبته منفرداً عن « ألعاب مدينة صنعاء » وقد كتبت عن الكتاب وأهميته حين صدوره^(١) في مجلة (الإكليل) ، وكان أملي ، بل ودعوت ولازلت إلى ضرورة وفائدة نقله إلى العربية ، ولما كان ذلك حتى اليوم متعذراً ، فقد رأيت أنه سيكون من المفيد للقارئ العربي واليني - على وجه الخصوص - أن أترجم هذا الفصل على الأقل .

وكنت قد وعدت أستاذنا الراحل بأنني سأعمل على إخراج كتابه الثمين بمفردي أو بتعاون مع آخرين ، للقراء والمهتمين في الوطن العربي ، ومنحني الثقة والحق في ذلك ، ولكنني وللأسف لم أتمكن حتى الآن من إنجاز الوعد لكثرة الأعمال والمشاكل ، ولكن وكما سبق أن قيل « ما لا يدرك كله لا يترك جله » .

الترجمة الآتية لهذا البحث المفيد في بابيه كانت في حاجة إلى بعض الإضافات والإحالات التي استجدت بعد نحو عقدين من كتابته الأولى وقد حافظت على الأصل كما هو وأضفت بين حاصرين : [أي زيادة جديدة أضيفها تاركاً للحواشي أي ملاحظة أو إحالات مع الإشارة إلى ذلك كله .

(١) العدد (٣) لسنة ١٩٨٢ من مجلة (الإكليل) التي تصدرها وزارة الثقافة والإعلام بصنعاء وانظر كتابنا (يمانيات : I) ١٦٧ .



(نظام) إدارة مدينة صنعاء القديمة

- مدخل
- مجلس الاستئناف = المحكمة الاستئنافية العليا
- تحديد اختصاص الحكام ومحكمة الاستئناف
- وظيفة مشايخ الأسواق وعقالاتها
- العُرف : « ترك العادة عداوة »
- ضبط الأسواق
- حارات صنعاء

(نظام) إدارة مدينة صنعاء القديمة

كان حرص الأئمة واضحاً في اهتمامهم الزائد بحكومة صنعاء نفسها ، من خلال تثبيت ومراجعة (قانون صنعاء)^(١) الذي كانت أسواق المدينة تضبط بموجب أحكامه ومضامينه ، وهناك دلائل على أن القيام بمزيد من التحقيقات والدراسة سيكون من شأنه الكشف عن وجود انسجام خاص وتوافق في إدارات الحكومة في جميع المدن الرئيسية [اليمنية] في ظل حكم الأئمة الزيود ، فيما يتعلق بقانون السوق وتثبيت الأسعار ، والمحافظة على الأمن في مناطق كل تجمع حضري .

وكان الموظف الحكومي المسؤول عن (صنعاء) ، وغيرها من المدن يسمى (العامل) ، [وذلك إلى عهد قريب^(٢) ويرجع الفضل في تطبيق قانون صنعاء إلى عاملها ، أيام المهدي عبد الله (١٢٣١ - ١٢٥١ هـ / ١٨١٦ - ١٨٣٥ م) ، القاضي محمد بن علي الحيمي الذي أمره المهدي في عام (١٢٣٤ هـ / ١٩١٨ م) بأن يعيد النظر في القانون ، ففعل وأضاف إليه (زيادات) ، ثم أصبح بعد ذلك قانوناً يُعمل به . وهذا القانون عبارة عن مجموعة من التنظيمات والقواعد والتعاريف والموازين والأسعار المنظمة للحياة التجارية والتموينية والضرائب ، ومختلف أجور العمال من بنّائين وحدّادين ونجارين ونحوهم . وهو أيضاً يحدد مسؤوليات سكان المدينة والمنظمات الشعبية فيما يتعلق بالخلافات ، وتقسيم الأحياء ، وواجب الحراسة الليلية ، أو الدفاع عن المدينة في حالة

(١) أفرد الأستاذ سرجنت الفصل الثالث عشر من كتابه الضخم لقانون (صنعاء) تحقيقاً وملاحظات وترجمة للنص العربي بعنوان (The statute of Sana: 179-140) ، وانظر مقالنا عنه أيضاً في (الموسوعة اليمنية) ٧٥٠/٢ - ٧٥٢ ، و (مئة عام من تاريخ الين) ط٢ ، ٢٣٠ - ٢٣١ .

(٢) هو اليوم (أمين العاصمة) وفي المدن الأخرى الكبيرة (المحافظ) .

حدوث شغب أو اعتداء خارجي عليها . والقانون بشكل عام بديع بسيط محكم متناسب مع ظروف زمانه ، كتب بلغة سهلة معظم مصطلحاتها باللهجة الصنعانية الدارجة وتناولت أدق التفاصيل وغرائب المسميات التي قد لا نجد لبعضها ما يقابله في الفصحح ، وهو ما عمد إليه المشرع بغية تيسير فهمه على عامة الناس . وذلك نفسه سبب الصعوبة التي واجهها والجهد الذي بذله في تحقيقه ونشره المرحوم القاضي العلامة حسين بن أحمد السياغي (ت ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م) في القاهرة عام (١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م) .

كانت فائدة ذلك القانون باللغة في تيسير أمور الناس وحل مشكلاتهم ، ليس في أيام المهدي عبد الله فحسب بل فيما تلا عصره خلال فترة الاضطرابات والفوضى ، حين جاء على صنعاء زمن كانت فيه تحكم بشيخها دونما إمام ، إلا في يوم الجمعة ثم يُعزل !!^(١) .

لقد عرف الحيمي عامل صنعاء المذكور ، بالبراعة والحكمة ، وهو من طبقة الفقهاء القضاة ، وقد سجل لنا كتاب التراجم ومؤرخو السَّير اليمنيون في مواضع كثيرة أن الموظف الحكومي فلان أو علان كان قد اشتغل عاملاً أو حاكماً في صنعاء في مرحلة ما من مراحل سيرة حياته العملية . وكان من بين واجبات العامل التي يقوم بها أيضاً إصدار أوامره إلى جماعة السوق بتزيين أسواقهم احتفاءً بزيارة شخصية أجنبية أو تركية مرموقة للمدينة ، على نحو ما كان يحصل في بداية القرن الثاني عشر الهجري ، الثامن عشر للميلاد^(٢) [على سبيل المثال] .

وفي الفترة المتأخرة من حكم بيت (حميد الدين) كان يوجد في صنعاء بالإضافة إلى حاكم أو قاضي للمدينة^(٣) ، كان هناك أيضاً حاكم آخر يدعى (حاكم المقام) ، كان

(١) العمري ، مئة عام من تاريخ الين ، ٢٣٠ - ٢٣١ .

(٢) نشر العرف ٩٣٠/٢ .

(٣) كان هناك أكثر من قاضٍ في صنعاء أطلق عليهم : الحاكم الأول والثاني والحاكم الثالث ، كما كان هناك حاكم مختص للمناطق والأحواز القريبة من العاصمة يسكنون فيها كما سيأتي معنا .

مقره في مقام الإمام (يحيى حميد الدين) (١٣٢٢-١٣٦٧ هـ / ١٩٠٥-١٩٤٨ م) ، وقد روى لنا السيد (أحمد بن محمد الشامي) أن عمل هذا العامل هو التصرف الشرعي عندما يأتي طرفان متنازعان إلى الإمام ، فيُدعى للفصل بين الخصمين ، وأن معاصره السيد (محمد بن محمد الوزير) كان حاكم المقام حتى ثورة الدستور عام (١٩٤٨ م) ، [غير أننا نعرف أيضاً أن المرحوم علي بن عبد الله عبد الكريم أبو طالب تجمادي الآخرة ١٤٠١ هـ / أبريل ١٩٨١ م ، كان آخر حاكم للمقام حتى قيام ثورة (٢٦ سبتمبر ١٩٦٢ م)] .

ومن ناحية ثانية فقد كان بإمكان أي شخصية مرموقة على درجة عالية من العلم بأحكام القضاء ، مزاولة الأحكام الشرعية وفض النزاعات بين المتخاصمين ، (ومن أمثال أولئك) كان السيد (عبد الله بن أحمد الوزير) في أغلب الأحيان حتى أصبح إماماً في صنعاء لبضعة أسابيع في مطلع عام (١٩٤٨) قبل سقوطه مع حكومته . أما القضاة الذين يصدرون أحكاماً شرعية معتمدين في معاشهم على الأجور التي يدفعها لهم متشارعون ، فقد اشتهر اسم الواحد منهم باسم (حاكم السبيل) في عرف أهل الين ، ويعود سبب ذلك إلى عدم تخصيص أي معاش أو راتب ثابت لهم من بيت المال ، مع أن بعض هؤلاء من الأشخاص المرموقين ؛ كان فيهم - على سبيل المثال - في القرن (١٢ هـ / ١٨ م) القاضي إسماعيل بن يحيى الصديق (ت ١٢٠٩ هـ / ١٧٩٤ م) [« الذي تولّى القضاء بدمار في أيام صغره من جملة حكام السبيل ، ثم ولي قضاء (حُبَيْش) مكان والده ..] ثم جعله المهدي العباس من جملة حكامه بصنعاء » ^(١) .

وكان الإمام (يحيى حميد الدين) معتاداً على سماع القضاء وهو جالس تحت شجرة فلفل (حوايجة) باسقة في ساحة قصره ^(٢) . وفي الواقع فقد جرت العادة أن يقيم في صنعاء ثلاثة :

(١) البدر الطالع ١٧٢/١ (طدار الفكر بتحقيقنا) وانظر عنه : العمري (مئة عام من تاريخ الين) ط ٢ ، ٣٤ - ٣٨ .

(٢) رحلة نزيه مؤيد العظم ، ١٨٠ ، يصف هذا في جملة أمور أخرى ، وانظر أمين الريحاني :

= . Arabian peak and Desert, London 1930, pp. 104-1108

حاكم همدان ومركزها (عاصمتها) قرية القبايل المجاورة لوادي ضر (ظهر) ،
وحاكم سَنحان ومركزها الجَرْدَا ، وبنو الحارث ومركزهم الروضة ، وبما أن هذه المراكز
تقع على مقربة من العاصمة فقد سمح لهم بالإقامة هناك .

[مجلس الاستئناف = المحكمة الاستئنافية العليا]

وكان الأتراك قد أحدثوا تجديداً عندما أسسوا عام (١٢٨٩ هـ / ١٨٧٢ م) مجلس
الاستئناف الشرعي ، وقد استمر هذا المجلس بعد انسحابهم [عام ١٣٣٦ هـ / ١٩١٨ م] ،
وقد وصف أحد العلماء الظرفاء عضو ذلك المجلس^(١) حين سئل : ماذا يصنعون في
المجلس ؟ فقال : « سَمَاعُونَ للكذب أَكَّالُونَ للسحت ! » . وقد حافظ الإمام (يحيى)
وابنه (أحمد) من بعده على هذا المجلس [الذي عرف باسم محكمة الاستئناف ، وكان
أول رئيس لها هو العلامة القاضي (الحسين بن علي العمري) (ت ١٣٦١ هـ / ١٩٤٢ م)
الذي كان أول مسؤول كبير يستقيل من منصبه في دولة الإمام يحيى بعد اثني عشر
عاماً ، ونشرت صحيفة الإيمان الرسمية^(٢) خبر الاستقالة بقولها : « لانحراف صحة
الأستاذ العلامة القاضي الحسين بن علي العمري رئيس محكمة الاستئناف ، اعتذر عن
عدم قيامه بمهام وظيفته الرئاسة ، فأسندت وكالة الرياسة المشار إليها إلى عهدة السيد
العالم محمد بن زيد الحوثي (ت ١٣٥٠ هـ / ١٩٣٢ م) ..] وقد خلف الحوثي في الرئاسة
بعد ذلك ، السيد زيد الديلمي (ت ١٣٦٦ هـ / ١٩٤٧ م) [فعوضاً المحكمة القاضي العلامة
يحيى بن محمد] الإيراني (ت ١٣٦٢ هـ / ١٩٤٢ م) ، [وعقب فشل ثورة ١٩٤٨ م] قام

= وفيه صورة لشجرة (الحوايج) هذه .

(١) هو العلامة الحافظ إسماعيل بن محسن إسحاق الصنعاني (ت ١٣٠١ هـ / ١٨٨٤ م) انظر : أئمة اليمن
لزبارة ، ٣٠/١ ، وله ترجمة مطولة في نزهة النظر ١٩٧ - ٢٠١ .

(٢) الإيمان العدد (٤٩) الصادر في جمادى الأولى ١٣٤٩ هـ (سبتمبر ١٩٣٠ م) ، وانظر عنه (تحفة الإخوان)
للقاضي عبد الله الجرافي ، (نزهة النظر) لزيارة ٢٦٥/١ - ٢٧٤ ، (الموسوعة اليمنية) ٢٩١/١ . هجر
العلم ومعاقله ١٤٥٩ .

الإمام أحمد بتعيين [العلامة محمد بن حسن] الوادعي (ت ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م) في هذا المنصب ^(١) [كما كان آخر من ولي رئاسة المحكمة قبل ثورة (٢٦ سبتمبر ١٩٦٢) هو السيد العالم محمد بن يحيى عباس المتوكل الذي قتل اليوم الثاني بعد إعلان الجمهورية] .

[تحديد اختصاص الحكام ومحكمة الاستئناف]

وفي وثيقة نادرة ^(٢) بخط الإمام يحيى يوجه فيها ويحدد مهام الحكام ، وكذا محكمة الاستئناف العليا بحيث يحق للمحكوم عليه الاستئناف ، لكن : « غلّ أيدي الحكام مما يفت في عضد الشريعة » . وفي وثيقة أخرى ^(٣) مؤرخة في (٢٧ جمادى الأولى سنة ١٣٣٠ هـ / ١٣ مايو ١٩١٢ م) يدعم الإمام تلك المحكمة بالكتابة والموظفين ، ورفع رواتبهم على ضوء مافرع إليه من تقارير أحالها في نهاية الأمر إلى رئيسها القاضي حسين العمري] .

وكان من الطبيعي أن يعالج الإمام قضايا الحدود ، التي يمكن أن ينتهي المطاف بمرتكبها بقطع اليد - على سبيل المثال - ، والقضايا التي ينفذ فيها حكم الإعدام ، حيث كانت ترفع إليه الأحكام والوثائق المتعلقة بأمثال هذه القضايا [من رئاسة الاستئناف] ويقوم هو بدوره بتدقيقها ، وإمعان النظر فيها ، ثم المصادقة على القرارات الصادرة بشأنها ، وبإمكان الإمام أن يصدر أمراً بالإعدام .

وفي الغالب فقد كان الحكّام (القضاة) يعقدون محاكم في منازلهم ، على نحو ما كان الحال في منزل [القاضي حسين] العمري في حيّ السائلة ، حيث كان هناك مدخل خاص من أجل أولئك الذين يبعثون التقاضي ، فيدخلون منه إلى المحكمة من الشارع مباشرة ، وكان الحاكم لا بد أن يكون قاضياً ، في حين أن القاضي (من فئة القضاة) لا يكون بالضرورة حاكماً .

(١) نزهة النظر ٥٦٠/٢ - ٥٦١ .

(٢) انظر نصها في الملحق رقم (١) ، وهي مع التلية بجوزقي ونشرها لأول مرة .

(٣) انظر نصها كذلك في الملحق رقم (٢) .

وفي فترة الوجود العثماني كان هناك قاضي حنفي في صنعاء باعتبار أن الأتراك يتمذهبون بمذهب أبي حنيفة ، وكان يلقب بمفتي الولاية [وكان العلامة القاضي حسن بن حسن الأكويع (ت ١٣٠٧ هـ / ١٨٩٠ م) سبط شيخ الإسلام الشوكاني أول من شغل هذا المنصب وخلفه القاضي محمد بن محمد جفان (المقتول بأمر الإمام يحيى سنة ١٣١٥ هـ / ١٨٩٨ م) لمالته الأتراك العثمانيين]^(١) .

وكان يؤق بالقبضة من المعهد الديني أو من كلية الشريعة [أيام الأتراك ، ثم من المدرسة العلمية (دار العلوم) التي أسسها الإمام يحيى في صنعاء سنة ١٣٤٤ هـ / ١٩٢٥ م] وهي التي كان من خريجها يتم تعيين معظم الموظفين الآخرين في اليمن^(٢) ، وقد قضى عدد كبير من المتصلين منهم في أحكام الشريعة نَحْبُه عقب ثورة (٢٦ سبتمبر ١٩٦٢) ، كما أنه لا يظهر في الأفق أي بديل لتلك المدرسة العريقة في الوقت الحاضر (١٩٨٢)^(٣) ، لقد كانت أحكام القضاة نافذة مالم يطعن الشخص المحكوم عليه في الحكم ، وبالتالي فإن القضية ترفع إلى محكمة الاستئناف .

[وظيفة مشايخ الأسواق وعقّالها]

كان مشايخ صنعاء وعقّالها يعالجون القضايا العادية يوماً بعد يوم ، ولم تكن المحكمة الشرعية تتدخل في تلك القضايا مالم يجد أيّ منها طريقه إلى نطاق المحكمة الشرعية .

(١) انظر حوليات العلامة الجرافي بتحقيقنا ، دار الفكر ١٩٩٢ ، ٣٠ ، ١٣٥ .

(٢) كان في المتن (مثلاً) عبارة تقول : إن معظم الوظائف المدنية كانت من نصيب الشوافع في حين كانت المراكز العسكرية لإخوانهم الزيود ، فذكرناها هنا لخروجها في الواقع عن سياق النص ، بغض النظر عن صحة ذلك أيام الأتراك ، وكان المرحوم سرجنت وغيره من المستشرقين يركزون على هذا التفريق البغيض .

(٣) ولا زال الوضع حتى اليوم للأسف أكثر سوءاً على الرغم من وجود كلية للشريعة والقانون ومعهد عالٍ للقضاء .

لذلك لم تكن الشريعة في الواقع معنية بملاحظة مشكلات الأسواق كالتحاييل ، أو مشاجرات وعراكات الشوارع ، على الرغم من أن الأئمة كانوا حريصين على رؤية المبادئ الإسلامية مرعية غير مهملة التطبيق في المسائل المتعلقة بهذه النواحي . ولعله بالإمكان استنتاج المستوى الذي وصل إليه اهتمام الشريعة بقانون السوق من خلال دراسة مصنف فقهي مثل (شرح الأزهار)^(١) .

ومن بين الواجبات المنوطة بالعامل ، التثبت من الأسعار الجارية لأنواع البضائع كما يرفعها إليه مشايخ الأسواق وموظفوها ، وفي حالة التلاعب بالأسعار ، فإن العقوبة التي يتخذها العامل ، لا تقتصر على المذنب (المتلاعب) فحسب ، بل تتعداه إلى شيخ ذلك السوق المعين ، الذي يصفه قانون صنعاء بأنه « ذو الولاية »^(٢) .

ظلت مكاتب الحكومة في زمن الإمام يحيى في باب شرارة [ميدان التحرير الآن] حيث أسسها الأتراك العثمانيون هناك أصلاً ، وتتطابق وظائف عامل صنعاء مع الوظائف التي كانت منوطة بالإمام الزبيدي الأول ، الهادي إلى الحق [يحيى بن الحسين ت ٢٩٨ هـ / ٩١٠ م] قبل ما يزيد عن ألف عام مضت ، في صعدة ، حيث يسلم الجميع بأن ممارسات كثيرة له ظلت أحكاماً يُهتدى بها بشكل متواصل منذ ما قبل العصر الإسلامي . وعلى الرغم من أن بقاءه في صنعاء كان لفترة قصيرة ، تخللتها مناوشات

(١) [شرح الأزهار لابن مفتاح (ت ٨٧٧ هـ / ١٤٧٢ م) في الفقه الزبيدي ، شرح مشهور لكتاب الإمام العلامة المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (ت ٨٤٠ هـ / ١٤٣٧ م) اختصره العلامة بن مفتاح من شرح المؤلف نفسه (الغيث المدرار)] .

من أجل « القضاء » بشكل عام في بين القرن العشرين انظر أطروحة الطيب زين العابدين المعنونة (دور الإسلام في الدولة) : الجمهورية العربية اليمنية (١٩٤٠ - ١٩٧٢) .

Zayn AL-Abdin, The role of Islam in the state, yemen Arab Republic (1940-1972), Cambridge ph. D. thesis, 1975.

(٢) انظر القسم الثاني من قانون صنعاء من كتاب (صنعاء ... لمرجنت) : ١٨٣ .

ومُصادمات قتالية ومواجهات ، وكان عليه أخيراً أن يغادرها عندما رفض سكان المدن مطالباته بأن يدعموه من أجل الحفاظ على جنوده القَبَلِيِّين ، فإن الأئمة الزيديين اعتبروا ممارسات الهادي في صنعاء مثلاً يُحتذى ، وكان من المؤكد أن يطبقوها في صنعاء وفي مدن يمنية أخرى خاضعة لسيطرتهم ، وقد تحدث عنه أحد معاصريه قائلاً : اعتاد الهادي أن يقوم بجولات في الأسواق والأزقة ، واعتدنا أن نكون بصحبته ^(١) ، فإذا شاهد جداراً مائلاً إلى أحد الجوانب ، أمر أصحابه بأن يقوموه ، وإذا صادف طريقاً فاسداً ، أمر قاطنيها بأن ينظفوها ، وإذا رأى ظهر بيت مظلماً ، أمر قاطنيه بأن يضعوا ضوءاً فيه من أجل العابرين ، ومن أجل الأشخاص الذين يشقون طريقهم إلى المسجد ، وهكذا ، وإذا لَمَحَ امرأة بلا حجاب ، كان يأمرها بارتداء حجاب ، أما إذا كانت امرأة مسنة فإنه كان يأمرها بأن تغطي نفسها [بالسَّتارة] ^(٢) ، وهو بالذات الذي أدخل البُرْقِعَ إلى اليمن وأمر النساء اليمنيات بالالتزام به .

وبلي ذلك وصف للمراقبة الشديدة التي كان يوجهها الهادي للأسواق ولتنشيط الأسواق ^(٣) ، وهو باختصار ، اضطلع أيضاً بوظائف المحتسب الإسلامي ، كإمام ، على غرار معاصره الإمام الزيدي (الأطروش) في طبرستان ، وتتضمن المجموعة المختارة من إعلاناته الشرعية جوانب كبيرة لها تأثيرها على المدينة ، وعلى أسواقها .

هناك أدلة كثيرة على تطبيق أحكام الشريعة في قانون صنعاء ، ويتجلى أولها في

(١) قارن مع (سيرة الهادي إلى الحق) لعلي بن محمد العباسي ، تحقيق د. سهيل زكار ، دمشق ١٩٧٢ ، ٣٨٦ .

(٢) والاسم تَسْتَرٌ ، التي تعني (أن تغطي نفسها) ، ويمكن أن تشير إلى الستارة ، وهي القماشة الكبيرة التي تغطي به المرأة الصنعانية نفسها من مفرق رأسها إلى قدميها عند خروجها وقد حُلَّ محلها اليوم ما يعرف (بالشرشف) .

(٣) قرن بالصفحة ١٦٣ ب ، من كتب صنعاء . Serjeant, SanAn Arabian Islamic city, p 163B.

مسألة التسعير^(١) ، التي يناقشها الحَيَمي في « تمهيده »^(٢) ، وهناك تحريم حجز السلع التي يستوردها التجار من المدينة إلى السوق ، وهناك « الردّ بالعيب » الذي يستره البائع ، وهو من الأعراف التي كانت سائدة قبل الإسلام ، وهناك أيضاً نظام وجوب تغطية وعاء الماء^(٣) .

العُرف : « ترك العادة عداوة »^(٤) .

يبين (السِّيَاحي) في استهلاله (لقانون صنعاء) أن لكل بلدة يَمِينَة قوانينها^(٥) التي تُنظم العادات الاجتماعية لهذه البلدان ، كما تنظم التعاملات الأخرى التي تؤكدُها الشريعة ، والتي يشار إليها في الكثير من المشكلات الفقهية بعبارة « إلّا يُعْرِف » (شريطة ألا تنطوي على مخالفة للشريعة) ، أو « بِحَسْبِ العُرف » ، أو « المُقَدَّم العُرف » . وطبعياً أن هذا البيان لا ينطبق على صنعاء وحدها ، فقوانين زواج المُكَلّا ، على سبيل المثال^(٦) ، لها نظائرها في القانون الصنعائي ، في حين أن هناك أعرافاً تتعلق بالزراعة ، وصيد السمك ، والبحرية وصيد الحيوانات ، إلخ ، أما الأعراف القبلية ، مثل « طاغوت »^(٧) و « مَنَعَة » فهي ذات صلة بفئة أخرى . ويقول البنيون : « لِكُلِّ قرية سِلْف » ، أي إن لكل قرية عرفها الخاص بها^(٨) . وقيل : إن

(١) قارن مع ص ١٦٣ ب .

(٢) راجع ص ١٨٢ أ .

(٣) راجع ص ٢٢٥ أ .

(٤) القاضي إسماعيل الأكوخ : الأمتل اليمنية ، ٣٦٢/١ ، رقم (١٠٧٠) . يُ : ترك لِعُرف يشير لعداء .

(٥) يجب القيام بالبحث هذه القوانين قبل أن تتلاشى من الذاكرة وتضيع الوثائق .

(٦) قارن مع سرجنت : قانون الزواج الحديث من مُكَلّا مع ملاحظات حول عادات الزوج ، UAS ، ص ٨٨ .

لندن ١٩٦٢ ، xxv ، ٣ ، ٤٧٢ - ٩٨ .

(٧) من أجل طاغوت ، انظر ملاحظات سرجنت في [أ . ج . آربري : الدين في لشرق الأوسط . كامبريدج ١٩٦٩ ، II ، ١١ ، وعلى نحو أشمل ، كتاب : taghüt gegen scherfa ، لبسي رائجينز ، fhb , des

linden-Museums, Stuttgart ، ١٩٥١ ، ١٧٢ - ٨٧] .

(٨) قارن مع سلف البلاد : Goitein, Jemenica, 89, no, 695 .

سلف (ذو غَيْلان) هو سلف (ذو محمد) وقبائل (ذو حسين) حسبها (سمع الأستاذ سرجنت بنفسه حين زار بَرط) .

ويذكر القاضي حسين السيّافي أن أحدهم سمع من أجداده أنه كانت هناك قوانين تستوفي بعض التجمعات الاجتماعية ، التي تظهر عند المآتم ، وحفلات الزفاف ، إلخ ، وهذه القوانين أوضحت ، بل حددت ما ينبغي تقديمه في الوجبات ، على شكل أعطيات (رِفْد ، ج : أفراد) من قبل الأقرباء والأصدقاء والضيوف المدعوين للعروسين (وقد تكون على شكل مساهمات مالية) ، وتبادل الدعوات إلى حفلات الزفاف (ضَيْفَة) . وقد شابهت هذه القوانين إلى درجة كبيرة قوانين وعادات أحياء بلدة تَرِيْم والمُكَلَّا^(١) . كما أنه لدى صنعاء قوانينها الخاصة بها لضبط إنفاق المال على لباس العروس ، والحفاظ على المهور في مستوى معتدل (أو محاولة تحقيق ذلك) على نحو ما هو عليه الوضع في حضرموت في هذا القرن . ويقول السيّافي : إن هذا كله يتماشى مع هدف المشرّع^(٢) ، ولدى بعض الأسر ، كعائلة (الأكوع) ، مَهْر المِثْل^(٣) فيما

(١) قارن مع سرجنت : الثر والتعر في حضرموت ، London, 1951, pref, 72 .

(٢) الرسول ﷺ .

(٣) ذكر بعد ذلك كاتب من مأرب ونشر في تعز ، في ٣ ربيع الثاني عام ١٣٩٢ / ٢٦ مايو (أيار) ، ١٩٧٢ ، في تعليق له على مقال يتطرق إلى القضية السابقة : إننا يُلام الآباء على غلاء المهور في شَرْعَب ، وعلى الرغم من أن الحكومة قد حدّدت المهر والدفع ، لا يكون من ذلك ثمرة إذا لم يتقيد الناس بهذا القانون ، وهو يقول : « نحن ، في حاشد ، اجتمعنا وحددنا المهور بحيث لا تتجاوز ألف ريال للبكر ، و٧٥٠ ريالاً للمرأة التي لها زواج سابق ، ووضعت القوانين ، ووقع عليها العلماء والشباب ، وتشكلت لجان في كل قرية لتواصل مراقبة تطبيق هذه القوانين ، ويتوجب على كل من الشخص الذي يرتب الزواج ، والمتزوج ، أن يقسموا أمام اللجنة على ألا يُدفع ريال زائد عن المبلغ المقرر ، وعندما حصلت حالات خرفت هذه النظم دفع الطرفان ٥٠٠٠ ريالاً غرامة إلى صندوق القرية التابعة للقبيلة . ويوجب العرف ، كما يذكر القاضي إسماعيل الأكوع ، صرف « المهر » للعروس لشراء حلية ، في حين يُسلم ما يعرف « بالشرط » إلى والدها كي يساعده على مواجهة نفقات الزواج . وعندما يتزوج رجل في إحدى قرى الين يتحمل سكان القرية جزءاً من التكاليف ، ويساعدون أصحاب البيت الذي يُقام فيه الحفل بالحنطة والخراف والماعز ، من أجل تقديم المآكل المناسبة للضيوف القادمين من خارج القرية » =

يتعلق بالزيجات التي تتم ضمن عائلة الأكوع ، وهو عُرف منتشر على نطاق واسع ، ويضاف إلى ذلك أن بعض القوانين عملت على تنظيم مستوى الثياب التي ينبغي أن يرتديها العروسان ، كل حسب وضعه الاجتماعي ، وتتميز أشكالها من مظهرها الخارجي ، حيث إن الذين يهملون الالتزام بذلك يفقدون احترامهم ، ولكن يبدو أن قانون ضبط الإنفاق هذا غير معروف في هذه الأيام ، ولا أثر له في ذاكرة الأحياء ، ولا في تقارير لأشخاص متقدمين في السن .

وهناك عرف لا يزال يمارس حتى يومنا هذا ، وهو أنه عندما يُتوفي شخص يقوم الأقارب [بل والجيران] بتقديم الطعام الجاهز والبرّ والسن لأهله [ويسمى مُجَابَرَة ^(١)] ، ويبقى العطاء أو المجابرة تلك على شكل قرض أو دين [معنوي] يلزم رده حين تطرأ فرصة مناسبة أو مشابهة ، لكن يبدو أن هذا العرف الجميل الذي له أساس من حديث نبوي شريف ^(٢) أيضاً ، أصبح محصوراً بين القبائل وتلاشى في المدن ، [بل - وللأسف الشديد - حلّ محله عادة دخيلة سيئة ممثلة في قيام أسرة الميت بولائم طعام لعدة أيام تقدم لمجوع المعزّين ، فتزداد تعباً ورهقاً] .

ويستنتج [المرحوم القاضي حسين] السياغي من قانون صنعاء وجود مجموعة

= وتصبح هذه المعونة ديناً ثابتاً في ذمة الناس الذين يقبضون حفلة الزفاف إلى أن تأتي مناسبة زواج في تلك الأسرة ، يعمدون إليها ما سبق لها أن قدمته إليهم . لذلك يقول الناس : « العرس في البيت ، والغرامة على القرية » .

وهناك عبارة طريفة يذكرها (غوثيتين) في كتابه (الين) Goitein, Jemenica, 44, no 236 . في ظروف كهذه ، يقول فيها : « بِنْتُ قَشَامِ وَالشَّرْطُ بِنْتُ الْإِمَامِ » ، أي : البنت بنت بائع الكراث ، والمهر مهر بنت الإمام !.

(١) المجابرة : من الجَبَرُ ، « والجبر أن تغني الرجل من الفقر ، أو تجبر عظمه من الكسر » (اللسان : جبر) ومنها أيضاً جبر الخواطر .

(٢) [أخرج أحد من حديث عبد الله بن جعفر ، قال : « لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرٍ حِينَ قَتَلَ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اصْنَعُوا لَأَلِّ جَعْفَرٍ طَعَاماً ، فَقَدْ أَتَاهُمْ أَمْرٌ يَشْغَلُهُمْ ، وَأَوَاتَاهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ » (المسند ٢٠٥/١)] .

أخرى من القواعد بالإضافة إلى تلك التي يمكن التماسها من الوثائق ، وهي قواعد ذات علاقة بكل سوق في البلد ، يمكن الرجوع إليها عند الحاجة ، وتبقى في عهدة المشايخ ، ويمكن الحكم (تخميناً) على محتوى تلك القواعد بمقارنتها بمجموعة وثائق مماثلة لهذه ، تسنى للمرحوم الأستاذ سرجنت نسخها من مجموعة أوراق وجدها عند دلاّلي شمام حضرموت .

وعند إصدار حكم أو أحكام ، فن الأرجح أن تكون بمثابة اتفاقات بين أرباب أي سوق ، أو بين رؤساء عمال عقب أي منازعات طارئة .

ويذكر القاضي السياغي كذلك ، أن هناك وثائق أخرى في صنعاء تشتمل على تفاصيل حول (أنواع) الضرائب التي يفترض أن تجبها الهيئة المسؤولة عن كل سوق من الأغنياء ومتوسطي الدخل والفقراء ، بالإضافة إلى الرسوم الواجبة على شيخ كل سوق من خلال رفع قضايا طفيفة أو جلييلة إلى عامل صنعاء .

ضبط الأسواق :

كان يهيم على السوق شيخ المشايخ الذي ينتخبه المشايخ ، أو تكون الهيئة عليه للعقل في مختلف الأسواق - حسبما أوضح أحد ذوي الخبرة - (وربما يشتركان معاً في ذلك) ، وقد نصّ على واجباتهم العامة في القسم (٤٩) من القانون ، وتكون بيد شيخ المشايخ القواعد^(١) التي يصدرها الحاكم ، لكن يبدو أن واجبه الرئيسي مراقبة الأوزان والمقاييس ، كوظيفة المحتسب في الإسلام ، ويتم انتخاب شيوخ الأسواق ، كل على انفراد ، من بين العقل والأمناء في كل سوق ، ويكون شيخ المشايخ مسؤولاً أمام الحاكم ، ولم تزل هذه الوظيفة موجودة حتى تاريخه (١٩٧٢) . وكانت قد أنشئت خلال

(١) من المحتمل أن هذه المجموعة لا تزال موجودة .

الاحتلال العثماني الأول وظيفته (الصوباشي) على سوق صنعاء ، وقد رُوي أن صوباشياً أقدم على قتل رجلٍ من شَعْب [أرحب] بسبب ضغينة قديمة بينها^(١) .

وكان شيخ السُّوق يُوصف بالرئيس ، ويوصف العاقل بالمدير ، وهو أدنى درجة من شيخ السُّوق ، وهنا عُقَالَ للخياطين وللحمالين^(٢) ، ولا يزال للحمالين عُقَالٌ إلى يومنا هذا . ويذكر أن مهام الشيخ في الأسواق تكون وراثية في عائلته أحياناً ، لكن ذلك كان مما اعتاد عليه الناس ، ولم يكن قانوناً مسنوناً . وكان شيخ مشايخ صنعاء^(٣) في عام (١٩٧٢) [الحاج محمد عبد الله الثور ثم لفترة قصيرة الحاج] (حسين علي التوتاري)^(٤) ، وكان يضطلع بوظيفتي شيخ مشايخ الحارات والأسواق ، وأفادت الاستطلاعات أنه لم يكن لليهود أي دور في انتخاب شيخ المشايخ .

حارات صنعاء

لا يزال تقسيم صنعاء الإسلامية منذ القدم إلى قطاعين هما : - القطيع والسرار - موجوداً حتى أيامنا هذه بمعناه الطبوغرافي (المتعلق بالسمات السطحية للبلد) ، لكن بإمكاننا القول : إن المدينة تتكون من عدد من الحارات ، أو الأزقة ، يطلق على كل منها اسم المسجد الذي فيها ، لكننا إذا وضعنا مساجد صنعاء^(٥) كلها بالاعتبار فإن هذا

(١) طبق الحلوى [حوادث سنة ١٠٧٨ هـ / ١٦٦٧ م] نشرة محمد عبد الرحيم جازم ، مركز الدراسات ١٩٨٥ ، (ص ٢٣٠) .

(٢) قارن مع قانون صنعاء ، ٢٦ ، ٤٨ ، ٨ .

(٣) Niebuhr in R. Heron, Travels through Arabia, Edinbur, 1892, 87.

حيث يتكلم عن (أمير السوق) الذي ينظم البيع والأسواق ، لكنه قد يتطابق مع شيخ السوق في (القانون) .

(٤) وخلفه الحاج محمد عامر وحالياً هو ...

(٥) مثل حرة أبي مطر ، وحرة حمام سبأ ، التي سُميت كذلك بعد الحمام العام ، وحارة مُغَمَّر ، وحارة النهرين ، وحافة قنّدة ، وحافة سمرة ، ص ٩ ، ١٤٠ ، ٧٠ ، ١٤٠ ، ٨٧ ، ويسمى أحدنا أحياناً بكلمة

« تَرْحَة » = [ضَرْحَة] عند التعبير عن ساحة أو مكان فارغ مكشوف - مستعملة بدلاً عن كلمتي =

الكلام ليس ثابتاً تماماً ، وإذا كانت الحدود بين الحارة والحارة واضحة ، - ويبدو أنها كانت واضحة إلى زمن غير بعيد - فإنها غير معروفة لدى شخص يسير في الطريق .
وواقع صنعاء هذا يتباين تبانياً واضحاً مع واقع مدن حضرموت التي تميل في تنظيمها أكثر إلى البنيات القبلية ، حيث تكون حدود كل حارة في غاية الوضوح ، أو تكون محلّ نزاع ناشط ، وينشط رجال الحارة في صونها ، ولهذه النواحي أهمية بالغة بينهم لدرجة أن عراكات صاحبة تندلع إذا ما حاولت إحدى الحارات ، في إحدى المناسبات الرسمية ، انتهاك أرض تدعي حارة أخرى أنها تخصها^(١) ، وعلى الرغم من أن تنظيم

= « حارة » و « حافة » ، مثل صُرْحَة الوادي بدلاً من حارة الوادي .

ومن الأسماء الطريفة حارة طبول خانة ، الواقعة إلى جنوب الشارع الممتد من مسجد طلحة إلى حمام سبأ ، وفيما يبدو أنه كان موضع تركيز الفرقة التي تقرر الطبول .

وكان طبيل خانة في ظل الرسوليين يُضرب في مناسبات رسمية مختلفة ، مذكورة في كتاب (تاريخ أسرة بني رسول في اليمن) : ٢٢ ، الذي كتبه هيكيوتشي ياجيا ، (طوكيو ١٩٧٤) ، وكانت تُضرب الطبول في الفرقة ، وفي الزُفّة في أغلب الأحيان ، التي يرافقها معازف وضُجّ ، ويتواصل قرع الطبول من ٣ - ٧ أيام . ويطلق على ذلك أحياناً عبارة : « طبيل خانة أربع بأربع ، ويمكن أن يؤخذ الطبيل إلى أمير منتصر مشفوعاً بهدايا له ، ويمكن أن يعود الأمير معهم ، فإنها احتفالات تقام في الغالب من أجل الانتصارات ، حيث يلعب العسكر على الخيول ، ويقومون بذلك أيضاً في مناسبات أخرى من أجل الخِزامة ، على سبيل المثال ، وعند الزُف من أجل وضع قواعد بناء ، وللأمراء طبول خانات خاصة بهم » ، (العقود ، للخزرجي ، النص ١ ، ٣٩ ، ١/٢) ، وما أذكره أنه لدى وصولي إلى قرية المُحَرَّق في تهامة ، أقبل الطبالون ، وهم من خَدَم الشيخ للقائنا بالتطيل حتى وصلنا إلى كوخه ، وهؤلاء الطبالون لهم جذور إفريقية (أخدام) ، وأجازف في الاعتقاد بأن الطبالين الرسوليين قدموا من إفريقية أيضاً ، قارن مع « الأيوبيون وأوائل الرسوليين في اليمن » لركس سميث ٢٠/١ ، G. R. Srith, Ayyubids and early Rasulid, in yemen, 1, 20 b. « صبح الأعشى » القلقشندي ١٣/٤ ، يعطي وصفاً كاملاً لطبول خانة في مصر ، مع الآلات المختلفة ، إلا أنه لا يوجد حتى الآن وصف معروف لما تتكون منه فرقة طبالي الرسوليين .

(١) راجع سرجنت (حارات تريم وتُصوراتها) le Museon, louvain ، ١٩٥٠ ، ج ٦٣ ، ٢٧٧ ، وكتابه (أحياء وحارات المدن في جنوب غرب الجزيرة العربية) Storia della citta ، روما ، ١٩٧٨ ، ج ٧ ،

الحارات في صنعاء ينطوي على بعض علاقة مع تنظيها في المدن الحضرية ، فإنه قد فقد مؤخراً الاستقلالية التي تتمتع بها حارات حضرموت ، وتبدو في سماءها حَضْرِيَّة أكثر من كونها قَبْلِيَّة ، وإذا كان هذا التنافس بين الحارات لا يزال قائماً اليوم في اليمن على وجه الإجمال ، فإنه ربما يكون قد تلاشى بشكله الذي ينطوي على مفارقة تاريخية ، وتأثير استياء الحكام الذين لا يندمجون مع المجتمع المحلي ، وهي الناحية التي يتشابهون بها مع سادة تَريم ، أو حتى مع هؤلاء الحضارمة ، الذين لا ينتهون إلى البلد .

ولا يزال رجال قبائل شمال اليمن يملكهم الشعور نفسه تجاه الحدود والأقاليم ، فهم يصونون التكامل الإقليمي لأراضيهم من الانتهاك ، غَيْرَةً ، باستخدام قبائل أخرى ليس بينهم وبينها حرب ، إذا حاول بعضهم عبور منطقتهم بزخم قبلي متكامل ، وربما لا تزال هذه الأحوال على ما كانت عليه ، وهناك قضية واقعية حصلت عام (١٠٧٣ هـ / ١٦٦٢ - ١٦٦٣ م) ، مفادها أن ابن الإمام أراد أن يقوم بالإصلاح بين قبائل ذبيان وعيال عبد الله ، لأن الشرَّ كان قد اندلع بُعيد وصوله بين أهل الرَّجْو من أرحب وبعض أهل البلاد بسبب ضربه للطبل في منطقة الرَّجْو^(١) واندلعت الحرب ثانية في العام التالي ، في عيد النحر ، في عَمْران ، بين قبائلها وعيال سَريح ، لأن عيال سَريح دخلوا عَمْران وهم يقرعون الطبول ، علماً بأنه لا بد من مراعاة قواعد القبائل ، وكانت الضحايا بين الفئتين أربعة أشخاص ، وابن الإمام [محمد بن أحمد] ، الذي كان هناك بهدف إزالة الفتنة من اليمن^(٢) .

ولكل حارة عاقل^(٣) يترأسها ، وهؤلاء العقال يتحملون مسؤولياتهم أمام العامل .

(١) طبق الحلوى [١٨٦] ، والمقصود بآبن الإمام هو محمد بن أحمد بن حسن صاحب المواهب فيما بعد [.

(٢) نفسه . ١٩٠ ، ٢٠٩ . يبين أنه عندما استدعى صفى الإسلام . أحمد بن الحسن ، همدان إليه ، وبلغ بنو الحارث أنهم سيضربون الطبل عند المرور من بلادهم إلى الغراس ، أُنذروا همدان بأن هذه ستكون بادرة من شأنها أن تُخلف شيئاً من العار فيهم .. » .

(٣) اليمن ، لـ (غوتين) ، ٢٧ ، رقم ١٣٨ ، يقتبس فيه حكمة تقول : « الذي مأمته عاقل عاقله الشيطان » .

كما ذكر القانون أيضاً (شيخ المدينة)^(١) مرة ، لكن شيخاً كهذا يشابه ، أو يتطابق ، مع [عمل] شيخ المشايخ ، وقد وُصف (الوتاري) بأنه شيخ الحارات والأسواق ، وربما كانت هاتان الوظيفتان تُدججان على الدوام ، ويتوقع أنه يتزعم العقّال من جهة علاقاتهم بالحاكم .

والعقل مسؤول عن معالجة أي حادث في الحارة ، وعن الفرق^(٢) ، الذي يُقصد به أيّ مكس أو ضريبة يستحق دفعها على الحارة ككل ، إذ مهمة العقل أن يحدد تقسيمها بين سكان الحارة ليعملوا على دفعها .

ومن واجبات العقل أن يتعقب أخبار أي غريب يدخل الحارة ، ويتأكد ما إذا كان لصاً أو مجرمًا ، ويضع الترتيبات من أجل مياه الفيضانات وتأثيراتها ، وقد تتعداها إلى كوارث طبيعية أخرى .

وعند حدوث حالة طارئة تنطوي على خطورة ، يصيح أحدهم « يا غارتاه ! يا غارتاه »^(٣) ، هذا في حال اكتشاف وجود لص أو اعتداء على شخص ، ويأمكن امرأة

(١) وبعبارة حديثة ، كان يمثل دور المحفظ أو (Mayoy) .

(٢) كانت تُستخدم كلمة « قُرُق » على نطاق واسع في جنوب الجزيرة العربية بمعنى تقسيم الضريبة ، أو المبالغ المفروضة بين الأشخاص الذين يكونون مسؤولين قانونياً عن لإسهم فيها ، قُرن مع اتفاق صائغي الفضة اليهود ، ص ١٢٣٩ ، ومع (التاريخ) ، ٣٤ ، الفرق والسُخرة ، في ٧٩٣ - ١٣٩٣ ، وبسماعته يقال ، عبارة : « فرّقو قيمة العقائر » ، حيث كانت القبائل تقسم كلفة الحيوانات التي يُضخّى بها (بفرض مبالغ محددة على أشخاص وجماعات معينين) إلى حصص ، وهذا يعني أن كل شخص قدم قسطه من التكلفة .

(٣) هذه بديل عن العبارة الكاملة « يا غارة الله » التي يبدو أنها مشتقة من « غَرَّ إلى بني فلان » ببني فلان ، أي أتى إلى أبناء فلان لالتباس العون ، وهناك شعر في كتاب (غاية الأماني) ٦٠١/٢ ، يتكلم عن « غارة الباري علينا » يذكر عنها الشاعر أنها لا تكون بطيئة في قدومها ، لكن المحقق [د. سعيد عاشور] لم يستوعب الشعر جيداً ، ففي الحقيقة أن عبارة « يا غارة الله » هتاف مشهور جداً كان يستخدم مناشدة للحصول على عون الله أو مساعدة الناس ، وهي مشابهة إلى حد ما للعبارة المتعارف عليها بين القبائل « يا غوثاه ! » .

أن تطلق صيحة كهذه من الخوف في حال إقدام زوجها على ضربها بشكل يتجاوز الحد المعقول ، عندئذ يهبُّ الناس لصرف ذلك الرجل عن إجهاد زوجته ، أو لوضع حدٍّ لعراك ، أو للتعامل مع اللصوص ، ويُعرفُ منجد المصاب باسم « فارغ من شارع » ، أي وسيط من الشارع ، والمثل الذي يقول « مفارغ وملقط حجارة »^(١) ، يقصد به زيادة القوة على حجته . وإذا رأت امرأة ولدين يتعاركان في الشارع ، تستطيع أن تهيب بعابرٍ أن يفصل بينهما ، بقولها « إليك غير^(٢) على أخوك ، ابنك ، صديقك ، يُعتدى عليه . ومن المعيب أن تصيح « يا غارتاه » دون سبب مقنع ، وما من شخص يفعل ذلك إلا ويُعزَّم .

وعند حدوث حريق يصيح رجل « بيتي حريق » ، وحالما يسمع أهل الحي عبارته ، يهرعون لمساعدته ، حاملين معهم أدواتهم الخاصة ، كالسلام التي يستخدمونها عادة عندما يحددون القَصَّ على بيوتهم ، ويصبون ماء على النار .

ويكون لدى عاقل الحي لائحة بالأشخاص الموجودين في البيت ، وعند حدوث سيل تفرض غرامة على الناس في الحارة من أجل تكاليف حفر ساقية ، ينشر بعدها العاقل بياضته بالأسماء ، ويثبت - فرضاً - نسبة ريالين على كل رأس « فرق مبلغ ريالين » قائلاً^(٣) : « فرقك ريالان » ، ويتأكد من المدفوعات على اللائحة التي يصطحبها .

= وإذا تعثرت (كُدُتْ) - بحجر بارز مثلاً - وأنت في صنعاء ، فإنك تهتف « يا علياه ! » أو « يا محمداه ! » أو تقول بين الزيديين « يا خمسته ! » ويقصرون من ذلك بالطبع الأشخاص الخمسة المعروفين لدى الشيعة بأنهم « أهل الكساء » [آل البيت] ، وفي المعجم اثني للأستاذ مطهر الإرياني (٦٧٩) (دار الفكر - دمشق ١٩٩٦) « غور » شرح مفيد لمعنى نفسه .

(١) الين Jemenica, 113, no. 810 .

(٢) ربما كانت كلمة « غير » اسم الفاعل العملي لكلمة « غائر » ، لكنها تنطوي على معنى الإغارة ، [وانظر المعجم اليني] .

(٣) وقد يقول العاقل « لا بد ، عليك كيت » ويقول أحدهم في ذلك « قد قَرَضَ علينا كيت » .

يستخدم هذا المال لشق ساقية لسحب الماء إلى (السائلة الكبيرة) - وقد روى لي ذلك (أحمد بن أحمد) من قرية حمدان عام (١٩٧٣) ، وكان يسكن في بستان السلطان إلى الغرب من السائلة ، التي يسهل سحب الماء إليها حسبها وصف ، أما الأجزاء الأخرى من البلد فلكل ترتيبه الخاص ، ويتبعون الأسلوب نفسه لفرض مال من أجل إصلاح طريق في الحارة .

[وقد ذكر صاحب كتاب قلب الين خبراً لانهلمه ، ذلك أنهم] عندما يقيمون حفلات زفاف في الين ، يدعى عاقل الحارة مع الفقيه وتُتلى شروط الزواج بحضورهما^(١) ، [ومن المؤكد أن مثل هذا لا] ينطبق على صنعاء .

وللحارات ترتيباتها الأمنية الخاصة بها - كالأسواق - من حيث تأمين الحراسة الليلية لها ، لكن عدد الحراس يكون أقل ، نظراً لعدم وجود بضاعة تستقطب اللصوص ، ولا حوانيت سمرة ، وتكون البيوت الحجرية العالية ذات الطابقين والأبواب الثقيلة ونزلاؤها أقل عرضة للخطر من الحوانيت ذات الطابق الواحد ، أو محلات السمرة التي تكون خالية في الليل . وتقوم ثلاث حارات باختيار شيخ الليل من أجل الإشراف على الحراس ، والتأكد من أنهم يؤدون واجباتهم على نحو فعال ، أما في هذه الأيام فإن شيخ الليل يتلقى مرتباً من الحكومة ، ويقدم له الأغنياء هدايا مساعدة ، تكون أحياناً على شكل مبالغ مالية أيضاً .

ويقوم شيخ الليل بتعيين الحراس ، الذين عليهم أداء واجبات الحراسة ، من بين سكان الحارة (وبقي ذلك متبعاً إلى وقت غير بعيد) قائلاً لكل منهم « أنتُ عندك الليلة » ، وإذا كان رجل مريضاً ، أو كان غنياً ، يتضايق من أداء الحراسة ليلاً ، فإنه يستأجر رجلاً ليحمل عنه مسؤولية القيام بهذه المهمة . وفي حالات كهذه يدفع كل

(١) كتاب (قلب الين) لمحمد حسن ، بغداد ، ١٩٤٧ ، ١٥٦ .

سكان الحارة دوغما تميز ما عليهم^(١) ، حيث يكون الأفراد في هذه المسألة ذوي أهمية أقل من أهمية بيوت الحارة .

ويذكر القاضي إسماعيل الأكووع [وجيله] أن الطبول كانت تقرر في الأيام السابقة عند الساعة الثالثة ليلاً (أي عند الساعة التاسعة بالتقويم الأوربي) ، ويبقى الناس بعدها في منازلهم ، أما المسافرون الذين يصلون إلى صنعاء بعد هذه الساعة ، فيضطرون لقضاء الليل في القرى المحيطة بالمدينة ، لأن الأبواب أيضاً تغلق عند الساعة التاسعة [بعد صلاة العشاء] ، فلا يمكنهم الدخول . وبسبب إغلاق الأبواب أيضاً لا يستطيع المسلمون واليهود دخول حارات بعضهم بعضاً .

وقد لاحظ العظم^(٢) في الحديدة [كما في صنعاء] أن الجنود - عند الساعة الثامنة مساء - كانوا يعزفون الموسيقى على مدى نصف ساعة ، على الأنغام التركية ، وكانت ترد عليهم حامية الحصن ، ويلى النشيد قرع الطبول ، ثم قرع نظير له من الحصن ، ويختم ذلك كله بصيحة « يامتوكلاه » كتحية للإمام ، ثم يُنفخ بالبوق ، ويتجه الناس إلى البيوت ، ولا يسمح لأحد سوى الجنود بالسير في الطريق .

وتكون نوبة كل حارس نصف الليل ، وهي تعادل ست ساعات ، يأتيه بعدها شيخ الليل ويقول له « أضويلك البيت »^(٣) ويقصد من ذلك « عد إلى بيتك » .

ويتوجب على الحارس أن يطلق صفارته^(٤) عند حوالي الساعة الرابعة ليلاً

(١) في حجر العلم في مناطق القبائل خارج صنعاء لا يدفع السادة ، لقاء الحماية ، ولا يشاركون في المساهمات العامة (الغرامات) القبلية لأي غرض كان .

(٢) راجع (رحلة) لنزيه مؤيد العظم ٤٨/١ . وقارن مع ج ٥٩/٢ .

(٣) عبارة يفهم منها : ارجع إلى البيت .

(٤) يُوَرِّص / يُوَرِّص في الفَرَّيْصَة / وَرَّيْصَة ، ويصفون الصفارة بأنها على شكل الحرف T ، ويكون في داخل القسم العلوي الأفقي منها قطعة عاج ، تحشخش وهي تضرب طرق الأنبوب ، مُصدرة صوتاً ينطلق من الفتحة التي في أعلى ساق الشكل T . ويقال إن رجال الشرطة يطلقون صفاراتهم عندما يريدون إيقاف أشخاص .

بالتوقيت العربي (الساعة العاشرة مساءً) من أجل إعلام الناس يبدء حظر التجوال (وقت اليَسَك) ^(١) ، ويُقصد من ذلك أن وقت حظر التجوال قد حان ، ويقول الناس : « قد صَرَبْتُ الْوَرِيْصَةَ » ، أي إن الصَّفارة قد انطلقت ، وأثناء متابعة الحارس الليلي جولاته تجده يصيح « يا علي ، يا محمد ! » لكي يجعل رفاقه الحرس يعلمون أنه على مقربة منهم . ويقول نزيه العظم ^(٢) : إنهم ينادون بعضهم بعضاً ، مفتتحاً ذلك حارس مقام الإمام ، ويتبعه الحارس الذي في النقطة التالية له . وهكذا تدور إلى أن ترجع إلى المقام . وبعد ذلك يُنادي بعبارة أخرى ، يُداريها بالطريقة نفسها .



(١) عندما كان الأستاذ سرجنت في بيجن ١٩٥٤ لاحظ أنه كان هناك منع للتجوال في التوقيت نفسه من المساء تقريباً ، يسمونه (يَسَق) أو (يَسَد) ، ويعلنون عنه بقرع الطبول ، وربما كان استخدام الكلمة التركية (يَسَك) أقدم بكثير من فترة الاحتلال العثماني الثاني للين ، ويتوقع أن إجراء حظر التجوال أقدم من ذلك بكثير . ويقتبس الحجري في كتابه مساجد صنعاء (٤٠) قول الرازي في تاريخ صنعاء ، أن سكان صنعاء يقومون برعاية مساجدها ، ثم يلتزمون بيوتهم عندما يوشك أن يبدأ العرس نوبته . وقد كتب ابن رسته (في الأعلام النفسية ط الأوربية) (١١٣) في نحو عام (٢٩٠ هـ / ٩٠٣ م) قائلاً لنا : إن الناس يتجمعون في قاعات الفقهاء ، ويجتمع آخرون بعد صلاة العشاء (العَتَمَة) إلى أن يُقرع الطبل المثبت على قصر عُمدان ويكون السجن مصير أي شخص يوجد خارج بيته بعد ذلك الوقت . وتقرر عقوبة بحقه .

(٢) « رحلة » ٩٤/١ ، لكل حافة (حارة) في رِذاع عاقل ، ويكون الحرس في إمرته .

شيخ الليل وحراس الليل

تلتزم أسواق صنعاء بنظام أكثر دقة تجاه الحرس - الذين يترأسهم شيخ الليل - من نظام الحرس في الحارات ، وهذا النظام ليس خاصاً بصنعاء ، فإننا وجدنا كذلك شيخ ليل وحرس في تريم ، وسواء هنا أو في (رَدَّاع) هناك ملتجآت^(١) صغيرة من الآجر (الياجور) لهم ، تُبنى على سطوح الخوانيت في الأسواق . أما في شبام كوكبان فإنهم يحتفظون بهؤلاء الحراس كمشخدمين ، وتدفع الخوانيت ضريبة لهذا الغرض . وهناك ملتجأ (محراس) من الآجر الطيني على سطح القسم الخارجي لذي تطوّر أخيراً في السوق . وكان جميع مدن اليمن الكبيرة تخضع لهذا النظام ، ذلك لأن قانون صنعاء يعطي تعليمات مفصلة حول جمع ضريبة الحراسة وكيفية توزيعها ، من أجل الحفاظ على الحراس ، أو تعليمات حول كادر الحراسة الذي يتوجب على السوق أن يؤمّنه ، وقد وصلتنا أول معلومة عن الحراس في الوقت الحاضر من خلال تبرير قيام الإمام بفرض ضرائب لأغراض معينة - وكان الإمام ذو الصلة بهذه الواقعة هو المتوكل إسماعيل ، قبل عام (١٠٦٦ هـ / ١٦٥٥ م) - وهذا بالطبع لا يعني أنه هو الذي وضع نظام الحراسة الليلية . ويتحدث (الجرُموزي)^(٢) عن ضرائب تُفرض من أجل الحراس الذين يحرسون ضد الحريق ، ومن أجل تشييد جدران الأزقة وبواباتها . وهو يشير إلى العمل

(١) ضاعف الأتراك في صنعاء وبيد العرب ، عدد المحرس عام ١٣١٢ هـ / ١٩٨٤ - ١٨٩٥ م في الأزقة والشوارع ، وأشبعوا الفوانيس ، كإجراءات وقائية ، حسبما ذكر زبيرة في كتابه (ثمة اليمن) ١٦٥/٢/٢ .

ويذكر الرازي في (التاريخ) إحصاء لعدد البيوت التابعة لكل محراس في صنعاء .

(٢) في كتب (السيرة المتوكلية) للجرُموزي (خ) ٤٤٦ .

الذي قام به النبي ﷺ في المدينة ، فعندما انتهى حفر الخندق الدفاعي فرض ﷺ ضريبة على غير المساهمين من أجل دفع أجور العمال ، وهناك إشارة في قانون صنعاء بالذات - في قسم (٢) - إلى وثيقة أصلية (الأم)^(١) تعالج واجبات الحراسة ، وعن تأمين معاطف مبطنة بجلود الخراف^(٢) للحراس ، وهذه الوثيقة أقدم من الوثيقة (أ) الأساسية التي صدرت في أوائل القرن (١٨/١٢) ، ويحتمل أيضاً أن تكون قانون المتوكل^(٣) ، أو وثيقة منفصلة بمجد ذاتها .

وفي عام (١٩٧٢) ذكر لنا القاضي علي الأكوع [إمام الجامع الكبير في حينه] أن شيخ الليل من أسرة بيت قطاع ، وأن ألحرس أيضاً من هذه المجموعة ، ويُنْتَخَب أهل السوق شيخ الليل من بيت القطاع ، وهي وظيفة متوارثة ضمن هذه العائلة ، ويقال : إن هذه العائلة هي في الأصل من قبائل بني مطر الذين يقطنون في جزءٍ من الجانب الغربي الذي يُعتبر أيضاً من (بني مطر) - وذلك من بستان السلطان حتى السائلة - ومرجوع (أجر) شيخ الليل في هذه الأيام (عام ١٩٧٢) ثلاث مئة ريال ، تدفعها البلدية ، التي اضطلعت بهذه المسؤولية ، وهي بذلك تطبق القانون الذي نشأ عن الأسواق نفسها ، وربما يعود ذلك إلى زمن تأسيس الأتراك للبلدية ، [ويضيف الأستاذ سرجنت هذا الخصوص أنه : « يقتصر إلى المعلومات ذات الصلة بهذه الناحية ، ومن الطريف أني علمت من علي الأكوع أن والد الرئيس السابق [المشير عبد الله] السلال [ت ١٩٩٤ م] لم يكن شيخ ليل كما كانوا يزعمون ، بل في الحقيقة كان بائع فحم (سَوْد)^(٤) ، مع العلم أنها تجارة للحرس صلة بها » .

(١) راجع صفحة (ط ١٨٣) من كتاب صنعاء لسرجنت المستل منه هذا البحث .

(٢) [يُسمى في صنعاء (كُزْك) وهو نفس المسمى في سورية ، وهي تركية] وفي الريف : « كُرتية » وهي أقل قيمة وأكثر خشونة ، ويستخدمها الحراس على الأغلب سواء في المدينة أو خارجها في موسم الشتاء] .

(٣) راجع ص ١٨٠٦ من كتاب سرجنت نفسه .

(٤) راجع ص B ١٨٣ من كتاب سرجنت نفسه .

ويبدو شيخ شرطة القانون (القسم ٤٨)^(١) لقباً يأخذ طابعاً رسمياً أكثر مما سواه لدى العامة ، بينما يبدو مصطلح شيخ الليل أكثر فخامة ، ويشرف شيخ الليل على الحرس ، مقسماً إياهم بين وظيفتين ، بعضهم يناوب في الأسواق فيهتمون بأمور المحلات ، ويتخذ آخرون مراكزهم على الأسطحة (أجبي) . وترى على أسطحة الحوانيت ، في كل أسواق صنعاء ، حجرات صغيرة من الآجر (محارس) ، يتركز فيها الحراس ليلاً ، أما أكبر حرّاس الليل فمقرّه في بناء مركزي أجري يشبه برجاً ، ويسمى الطيرمانة^(٢) الواقعة على مقربة من سُمرة محمد بن الحسن [ت ١٠٧٩ هـ / ١٦٦٨ م] ، التي اشتهرت منذ القرن الحادي عشر الهجري / السابع عشر للميلاد ، والتي نهبتها القبائل عندما دخلت صنعاء عام (١٩٤٨ م) ، وبقيت هذه السُمرة حتى ذلك الحين المركز التجاري الكبير للمدينة ، ولذلك من المناسب تعيين الحارس في هذا المكان ، وكان المتوكل (إسماعيل) أو ابن أخيه محمد بن الحسن [بن القاسم] ، هو الذي أنشأ وظيفة حارس البرج هذه ، وفي الوقت نفسه الذي أنشئت فيه السُمرة ، فيستطيع كبير الحراس وهو في موقعه هذا أن يستمع إلى كل ما يجري في السوق ، وحالما يسمع اضطراباً في أي موضع فيه ، يرسل أحد رجاله ليرى ما يحدث .

وذكر السيّافي^(٣) أن مهامّ خاصة تُسند لشيخ الليل ، أولها : أن لديه صلاحية

(١) يمكن اعتبار هذه الشريحة من القانون تابعة للوثيقة أ (الأساسية) العائدة إلى أوائل القرن (١٢ هـ

و ١٨ م) ؛ لأن السيّافي لم يصرح تحديداً أنها إضافية (٥٥) تعني : يراقبهم .

(٢) قارن مع كتاب (حضرموت) تأليف لاندبيرغ ، ص ٣٩٩ ، مبني على سطح منزل ، مثل الكبين

(حجرة) ، وقال المقرئ في كتابه (السلوك بمعرفة الملوك) تحرير محمد مصطفى زيادة ، القاهرة

١٩٣٩ ، الطريق بناء للسلطان ليجلس فيه تحت قبة . وكان هذا في حلب عام (٦٩٠ هـ / ١٢٩١ م)

وقارن مع كتاب (التكيل) ذي الأصل الفارسي ، الذي يذكر أن هذه الكلمة تعود إلى العصر

العباسي .

(٣) (قانون صنعاء) مجلة المخطوطات ، القاهرة ، ١٩٦٤ ، ١٠ ، ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

تامة خلال الليل فقط ، إذ عليه أن يتفقد الحوانيت ومخازن سائر التجارة ، ويتأكد من (تغليق) إقفال باب كل حانوت^(١) ، ويتفحص الأقفال التي يجد بعضها غير مقفل أحياناً على سبيل النسيان ، فتكون مهمة شيخ الليل حينئذٍ إقفالها ، ولهذا السبب يُعطى أجراً خاصاً (أدب) من الناس الذين يرتكبون أخطاء كهذه نتيجة الإهمال ، ولا يزال القفل^(٢) الغُثمي كثير الاستعمال في صنّعاء ، مثله مثل المزلاج المحلي الصنع والأقفال المعدنية الطويلة من أجل بعض أنواع الأقفال .

ويضيف السيّاحي أن لشيخ الليل امتياز إقامة الصلح وما يتبع ذلك من حصوله على أجر لقاء ذلك في بعض الأسواق ، كالأجر الذي يناله لقاء حسم سمرة بالفحم (عايد صلحة السّود) ، وهو عمل لا يزال منوطاً به إلى يومنا هذا عام (١٩٦٤) ، مع أنني لم أحصل على معلومات مفصلة عنه ، لكن القاضي علي الأكوع أخبرني [أي سرجنت] أن الحراس يعملون في هذه الأيام حمالين للبضائع (أقلام)^(٣) .

أما وجهة نظر القاضي إسماعيل [الأكوع] فهي أن الحرس الذين يكثر ذكرهم في القانون ليسوا من رجال القبائل [الأقحاح] ؛ فهم يحملون عصاً ، وهي لا تعتبر سلاحاً قبلياً في جنوب الجزيرة العربية [اليمن] ، المعتادون على تقلد خناجر (جنابي) ، وهو يعتقد أنه لا غنى لكل سوق عن حارس ، ويقول السيّاحي : إن واجبات الحراسة ، والتنظيم ، وتوزيع الحرس كلّ في مركزه ، وتنفيذ المهام ، وكذلك المعاشات ، لا تزال كلها من الناحية الإدارية تتبع سياسة القانون [قانون صنّعاء] ، ودون أي تدخل للحكومات به ، إلا على سبيل المعونة ، ولا تتدخل أيضاً بشؤون شيخ الليل ، المسؤول

(١) (تغليق) : مفردة عامية تستخدم بدلاً من إقفال .

(٢) راجع ص ٢٢٦ أ ، وهامش ٢٧٠ من كتاب (صنّعاء) .

(٣) أقلام : مفردة قلم ، لتعني (البند الواحد) أو (الصنف الواحد) .

عن الحرّاس ، وبالنّتيجة يكون الحرّاس في ظل نفوذ شيخ الليل ، ويكون شيخ اللّيل في ظل سلطة عامل صنعاء .

ويوصي السيّاحي بالإضافة إلى ذلك أن من جملة أهداف ترتيبات الحراسة مساعدة المدينة في أن تحكم نفسها بنفسها في أحوال الطوارئ أو لضعف مؤقت في الحكومات ، وتحميل مسؤولية ذلك للمشايخ ، وشيخ مشايخ صنعاء ، ويضرب مثلاً على ذلك بما كان عليه الوضع في زمن أحمد الحيمي^(١) نفسه وشيخ صنعاء محسن معيض^(٢) (١٢٩٨ هـ /

(١) لا يُضفي عليه المؤرخون أي احترام أو تقدير ، إذ يقول المؤرخ عبد الله الجرافي في كتابه (المقتطف من تاريخ البين) القاهرة ١٩٥١ ، ٢٠٤ ، إن سكان صنعاء جعلوا الشيخ أحمد بن أحمد الحيمي السويدي حاكماً (وَلَوْهُ) عليهم من (١٢٦٩ هـ / ١٨٥٢ - ١٨٥٣ م) وخضعوا له على الرغم من أنه لم يكن ذا علم أو معرفة ، وفي عام (١٢٧٥ هـ / ١٨٥٨ - ١٨٥٩ م) سبوا منه وفكروا بقتله ، إلا أنه سارع بمغادرة صنعاء ، لكن رجال القبائل اعتقلوه وأرسلوه إلى الإمام المنصور الذي ، بالتالي ، أودعه السجن في صنعاء ، ويقول زبارة في كتابه (أئمة) ٣٠١/٢/٢ : إن المنصور أمر بسجنه « في ديون لزمته للناس ، فاستدعى الحيمي القامة من أهل صنعاء وأمرهم بإخراجه بيت المنصور في حارة الفليني وأخذ جميع ما فيه » : « وكان أهل صنعاء قد أقاموا بدلاً عن القاضي أحمد الغلفي السيد أحمد بن محمد الكبسي ، ولقبوه بشيخ الإسلام ، فقام بمركز الشريعة ولا قول له ولا فعل ، ولا عقد ولا حل في الشريعة ، إلا بما يقول الحيمي كونه الخليفة في صنعاء ! (وراجع حوليات الحارزي بتحقيق العمري) . ويصف الكاهن اليهودي هنري ستيرن في رحلته إلى صنعاء عام (١٨٥٦) الحيمي بأنه : « عربي زيتوني السحنة ، ختم في عينيه الباهتتين ووجنتيه الغائرتين مركب النقص مجروف لا تَمُحَى ! » .

(٢) يذكر المؤرخ الجرافي في كتابه (المقتطف) ص ٢٠٥ ، أن أهل صنعاء جعلوا الشيخ محسن بن علي معيض حاكماً عليهم عام (١٢٧٦ هـ - ١٨٥٩ - ١٨٦٠ م) حيث بقي حتى وصول الأتراك ، ويلقبه زبارة في كتابه (الأئمة) ، ٢ ، ١٥ ، ١٦ (بتاجر قشربن) ، ونصّبهُ الناس عليهم شيخاً ، وكان داهية ، ويبدو أنه كان يتعامل بالجماع مع مختلف الأئمة الذين حاولوا أن يحققوا سيطرة على صنعاء خلال هذه الفترة . التي تميزت بفوضى لا يستهان بها .. وقد تمتع شعبية لدى الأتراك في أعقاب وصولهم في صفر من عدم (١٢٨٩ هـ / نيسان ومايو (أيار) من عام ١٨٧٢ م) ؛ فكان عضواً في مجلس الإدارة ، وقد انتقد عندما نصح الأتراك باعتقال عمه صنعاء ووجهاء الحديدة وتعز ، وسجنه الأتراك عام (١٢٩٨ هـ / ١٨٨١ م) ، ومات به . وكان الأتراك قد هددوا بقتله إلى أن تكفل بعض تجار صنعاء بتسليمهم المبلغ الذي كان يطالبه به الوالي التركي ، والذي يصل إلى (٤٠,٠٠٠) ريالاً ، وقد أطلق =

(١٨٨١ م) ، حينما صان هذان الرجلان المدينة من هجومات قبلية إلى أن أتت الحكومة ووضعت الثقة في سلطة الإمام ، وكانت هناك حاجة ملحة لوضع سياسة حراسة للمدينة ليلاً من اندلاع الحرائق ، وهي ظاهرة يبدو أنها تعتبر ، على الأقل ، أحد أسباب الحفاظ على الحراسة في زمن المتوكل ، ولأن التجار لا ينامون في حوانيتهم ، بل يسكنون خارج الأسواق - أما تجار اليهود فتبعد مسافة سكنهم حتى منطقة قاع اليهود ، وحدثت في أواخر عام (١٩٧٤) سرقات كبيرة في سوق صنعاء ، فصار بعض أصحاب المحلات في أعقابها يتخذون احتياطاتهم وينامون فيها ليلاً بدلاً من العودة إلى منازلهم ، ولفترة من الزمن . ويبدو لي أن ترتيبات الحراسة في صنعاء والمدن الأخرى من اليمن إنما كان يقصد منها تحقيق تعاملٍ سريع مع هذه الحاجات الطارئة .

الشرطة :

تكشف بعض المراجع الاتفاقية في التاريخ وجود الشرطة في صنعاء والمدن الأخرى خلال القرن (١٢ هـ / ١٨ م) ، إلا أنه لم يتم تسجيل شيء عن نظامها أو مسؤولياتها ، أو عن علاقتها بجراس الليل ، أو جهات أخرى معينة ، لكن هناك قصة^(١) تكشف بالفعل بعض الدلائل على كيفية قيام الشرطة بأعمالها .

عُثر على شخص شهير مقتولاً في شوارع صنعاء في أيام المنصور الحسين (في أوسط القرن ١٢ للهجرة / ١٨ للميلاد) ؛ فأتى الإمام بصاحب الشرطة ، القُبَّيع ، وهدده بأنه سينزل به أقصى عقوبة إذا لم يحضر القتاتل . ولخوف القبيع مما يمكن أن يحدث له ، ذهب إلى سيد مشهور بمهارته في كشف ماخفي من الأسرار ، والسرقات ، والسحر

= سراحه ، لكنه مات وأرسل الوالي إسماعيل رجاله لتسمير بعض غرف داره . (انظر العمري : فترة الفوضى وعودة الأتراك ٢٧ - ٢٨) .

(١) في كتاب (نشر العُرف) ٣٨٨/٢ ، ٧٢/٢ ، يصرح أنه خلال النصف الثاني من القرن ١٢ هـ / ١٨ م تركت مجموعة من الشرطة الحراسة في كوكبن عندما أصبحت المخازن فارغة من الحبوب ولم تعد تمنح كيلات من الحبوب [للحراس] .

(الشعوذة) - وربما كانت آخرها من أفضل البراعات ، ويستحسن أن نشير إلى أن أمثال هؤلاء الأشخاص كانوا يمارسون عملهم في المُكلا ، ولا يزالون يفعلون ذلك حتى أيامنا هذه . ومن المؤكد أن هذا السيد يتمتع بالكثير من صفات الاحتيال ، ومن باب المصادفة المحضة كان هذا السيد قد شاهد ثلاثة رجال بأسلحة مُستلّة ، وعندما عرف عن الجريمة من القبيح سرى إلى اعتقاده أنهم هم الأشخاص المذنبون ، فما كان منه إلا أن دخل في أحد عروضه السحرية أمام الشرطي ، مقسماً صنعاء إلى مربعات^(١) إلى أن أخبره أن الجريمة حدثت في اتجاه الدرب الذي كان قد شاهد فيه الرجال الثلاثة . أما الشرطي - الذي كان من أدهى الناس ومن أكثرهم علماً بما يتعلق بالرديلات والعلاقات الخفية - تذكر أن هناك امرأة مومساً في ذلك المكان ، يتردد عليها جماعة من مرتكبي الخطايا ؛ وهكذا سارع إلى اقتحام منزل تلك المرأة ، حيث وجد آثار دماء فيه ، وتعامل مع الرجال الموجودين بسياسة بارعة^(٢) حتى اعترفوا .

كان هذا الشرطي ، مُعِيز القَبِيح - الذي توفي عام (١١٦٣ هـ / ١٧٥٠ م) ، يمتلك شخصية فذة ، ويرد ذكره في عدة تراجم عند المؤرخ زبارة^(٣) ، فهو نموذج متميز من رجال الشرطة ! ومن بين المهام التي أسندت إليه اعتقال المتوكل القاسم [بن حسين بن

(١) الترييع ، أو تشكيل مربعات ، مصطلح في التنجيم ذكر ذلك (إي . فاغان) في كتابه (إضافات على المعاجم العربية) ، وقارن مع (تاريخ بني رسول في الين) ، للياباني : Hikoichi Yajmōi ، طوكيو ، ١٩٧٤ ، ١٣٧ (ترييع المريخ لزحل ، إلخ) ، ويذكر (نشر العرف) ٣٨٧/٢ ، (ط ٧٤٨/٢) عن سيد من كوكبان (هو شرف الدين صلاح الكوكباني الذي ذكر جحاف أن صاحب المواهب استعمله على صنعاء ثم نفاه إلى زيلع) في القرن ١٢ هـ / ١٨ م ، وكانت له يدٌ طويلة في علم الفلك واستخراج الحبابا والسرقا والشعوذة ، (نفسه) ٢ ، ٤١٨ ، يروي أن فقيهاً في صنعاء وهو أحد مشايخ القرآن في جامع صنعاء - من قبيلة يام - كان ينظر في شعبة ويصف الموضع الذي فيه الحاجة المسروقة (!) .

(٢) قارن مع ملحق معجم دوزي ، (Dozy) : (عارف بأمور السياسة) ، وللقصود الفهم العالي في المسائل الجنائية .

(٣) نشر العرف ، ٢ ، ٧٥٢ ، ٣٥٨ ، وغيرها .

أحمد المهدي ت ١١٣٩ هـ / ١٧٠٨ م بأمر عمه صاحب المواهب [في عمران ، وتأهيل القبائل في صنعاء .

[تشكيل ضبطية في مدن اليمن] :

وتشكلت ضبُطِيَّة عربية^(١) خلال الاحتلال العثماني الثاني ، وبقيادة ضباطٍ أتراك ، وكان مركزها الرئيسي هناك (في اليمن) ، وكانوا يطلقون على الشرطي اسم (قانون) بسبب الصفيحة النحاسية التي كان يثبتها في مقدم عنقه ، ومنقوش عليها كلمة [قانون] (ضبطية) .

ومما سجله نزيه العظم^(٢) (في رحلته) : أنهم لدى دخولهم صنعاء : « أخذ شرطي الأسلحة من جنودنا ، وسجل أسماءنا لأنه لا يسمح بحمل أسلحة في المدينة إلا لجنود صنعاء وحراسها » ، وعلى هذا الحال كانت عدن البريطانية في إحدى الفترات ، واستعادت دار السِّلَب - التي كانت تسمى المَعْلَى من قبل - اسمها بعد فترة طويلة من الإقلاع عن حمل الأسلحة في المدينة ، وحتى غادر رجال القبائل المدينة ثانية ، وصار هذا الإجراء قاعدة متبعة في معظم مدن جنوبي البلاد .

أما النساء اللواتي يقبض عليهن بجرم الزنى ، وأولئك اللواتي يرتكبن جنحات أخرى ، فكنّ - ولا يزلن - يؤخذن إلى سجن النساء الذي يسمى (بيت الزوّقي) (والفعل زوّق يعني تَقَحَّب) على مقربة من قصر السلاح . ونَعْتَقِدُ أن الزوّقي اسم علم لشخص قَبْلِي - وتشرف على هذا السجن امرأة سجانة ، وتؤخذ المومسات إلى هناك . واعتادت هذه النوعيات من النساء على معاقبتهن بحلق الشعر بالموسى وبالضرب . أما فيما مضى فكانت العادة أن يُجعل لامرأة كهذه استعراض في الشوارع ،

(١) (أئمة اليمن) ٢/٢٦٤ ، قارن مع (رحلات عبرالين) لـ وهاريس ، ص ٢٧٧ ، الشكل ٢ ، ١٥ ، وانظر الموسوعة اليمنية (ضبطية) ٥٩٠/٢ .

(٢) رحلة ٩٣/١ .

لكن هذا الإجراء توقف الآن ، كما اعتاد الناس أن (يُشَخِّطوها) . أما الآن فإن المسؤولين يحاولون أن تَزَوَّج ، وبما أن المهر يكون ضئيلاً ترى الناس ذوي الدخل الضئيل يقبلون بها زوجة (على أمل الاستقامة) .

[البَغَاء وعقاب الدُّرْدَاح] :

والمهور في شمالي اليمن مرتفعة جداً عادة ، كضرب من التَّفَاخُرِ والتَّبَاهِي ، ويتذكر الأستاذ سرجنت حين كان في أَرْحَب (في مطلع السبعينيات) أن رجال القبائل يقولون : إن هناك رجالاً لا يستطيعون تحمل أعباء الزواج بسبب الفقر ، لذلك يمكن أن يُشكل هذا الوضع أحد أسباب احتمال زواج نساء كأولئك . ويضيف : ونحن بدورنا لم نُجرأي استفسارات بشأن مسألة العهارة الحسَّاسة ، إلا أننا سمعنا فعلاً أن كلاً من (شارع المَطيِّط) و (بَحْر رَجْرَج) يشتهران بنساء يَحْتَرِفْنَ هذه المهنة ، وسمي ذلك الشارع مَطيِّطاً لأن طبقاً خاصاً بهذا الاسم كان يباع فيه إلى زمنٍ قصير مضى ، وهو الطبق الذي يسميه البدوي (زُوم أو زُوم)^(١) ، الذي يطلق أيضاً على رائب اللبن المغلي مع قليل من الطحين (وقد تكون تسمية دينك الحَيِّين استعارة وتشبيهاً للمهنة) .

وتُطلق على سجون اليمن أحياناً أسماء تعبر عن مزاج كئيب ، فهناك سجن (الزَّاجِر) في إبّ ، ومن المحتمل أن يكون هذا الاسم مستلهماً من آية في القرآن الكريم تعني (الرَّدْع) [ومثله سجن الرَّادع في صنعاء] ، وسجن كَدَأ باسم المُرْدَع ، وقد يكون سبب التسمية توقُّع ردع الأشخاص ذوي الطَّبَع الحاد والناشزين ، وسجن الجَانِج في السُّودة . وهي مفردة يمكن أن تصف الشخص ذا الطبيعة السيئة ، ويمكن أن يتطابق اسم هذا السَّجن مع السَّجن الذي كان مشهوراً في القرن الأول للإسلام ، في أيام حكم الحَجَّاج ، والمسمى (عَرَم) ، وكان موقع هذا السجن في الطائف^(٢) .

(١) انظر : المعجم اليمني للأستاذ مطهر الإريدي (دار الفكر ١٩٩٦) ٤٠٦ .

(٢) الكامل ، للميرد ، القاهرة ، ١٩٣٧ ، ٥٦ ، ٩٣٥ (في عدة مواضع) [وانظر اللسان : عرم] .

الإعلانات العامة (أو الظاهرة) :

جرت عادة استخدام الإعلانات (أو الظاهرة) إلى وقت قريب مضى ، لكي يسمع بها عامة الناس في صنعاء ، وكان يتم ذلك غالباً في سوق البقر ، قرب حمام السوق ، بين الفليحي وجامع صنعاء ، وفي الشمال والجنوب ، وفي منطقتي مسجد داود ومسجد الشهيدين ، في الشرق والغرب ، لأن معظم القبائل تتواجد حول منطقة سوق البقر عندما يكونون في صنعاء ، أما في المدينة نفسها ، فإن الظاهرة تبدأ بالكلمات : « يامن سمع الظاهرة ، صلّوا عليه » ، وتعتبر عبارة الصلاة على النبي ﷺ هذه جزءاً من صيغة الإعلانات في حضرموت^(١) ، أما في أرحب فإن المؤذن يكون من جماعة الدّوشان ، لكن مزيّناً يقرع الطبل عند الإعلانات ، أما الصيغة القبليّة من أجل الدعوة إلى اجتماع هناك ، فهي : « تقول القبيلة الفلانية إنهم يدعوا بعضهم البعض لاجتماع » .

أما فيما مضى فكانت الرسائل توجه عن طريق (تنصير ، ج . تناصير) بإشعال نيران في المقاطعات الجبلية ، في المراكز الحكومية مثلاً ، أو يقوم السكان بإشعالها ، وكان يجري ذلك بشكل عملي عند الإعلان عن حلول العيد ، وقد صادف الأستاذ سرجنت وصديقه الإيطالي الدكتور باولوكوستا نيراناً كهذه مرة ، عندما كانا في طريق عودتهما من تعز إلى صنعاء في أواخر عام (١٩٧٣) ، وكانت تنتشر على طول الطريق عند القرى التي على طرفيه ، أما اتصالات الإمام فكانت تأتي عن طريق الرسائل ، وعندما كانت تحين ذكرى إحياء دخول الإمام أحمد إلى صنعاء منتصراً عام (١٩٤٨) ، كانت تضم نيران كبيرة من قصب السدرة (القصب) على جبل تُقْمُ ، وتسمى (تَنْصِيرة من يَنْصُر تنصيراً) [وكذا يفعل الناس على سطوح منازلهم] .

وكانوا سابقاً ينفخون البوق (أي يضربوا البُورزان) إذا صادف أن كان الإمام

(١) انظر سرجنت : South Aralian Hunt, London, 1975, 29, 73.

قريباً في الشارع في أوقات عادية ، لكن هذه الأبواق لم تضرب من أبراج الحراسة (دوائر النّواب) ، ولا يزال يستخدم البوّرزان في مدرسة الأيتام ، حيث يُضرب عندما يحين وقت الغداء ، ويمكن بالمناسبة الإشارة إلى أن الأولاد (التلاميذ) والجنود يستخدمون قروانة (وهي آنية نحاسية كبيرة) بدل الطبل .

التشهير بالخارجين على القانون :

من العادات الغريبة في صنعاء التشهير [التعزير] بالخارجين على القانون في الشوارع ، وممن ينتون إلى فئات معينة ، وبالإمكان مشاهدة ذلك بين الحين والحين في أيامنا هذه أيضاً ، وهناك ما وصفه الإيطالي روتّي :^(١) « عندما يرتكب أحدهم جريمة الزنى يعتقلونه (يشبّحوه)^(٢) ويأخذون به إلى العامل ، ويكتب العامل إلى الإمام ، ويأمر الإمام بربطه حيث يسرون به جولات (يدردّحوه بها) ، ويربطه مدير السجن بقيد في رجله ، ويأخذ معه جندياً و (مزيّناً) ؛ فيضع المزين عليه طبلاً يقرعونه ، وينادي الأولاد : « هذه السنّة سنتك »^(٣) ، يا كذا وكذا ، جرّوه^(٤) ، عقّ والدّه .. ، يهودي (محرّام)^(٥) ، لص سارق (حرامي) » .

ويدورون به في جميع شوارع البلد ، ويختون ذلك بإدخاله السجن ، وفي اليوم التالي يربطونه عند باب المقام (أي بوابة مقر إقامة الإمام) ثم يدورون به على نحو ما فعلوا في اليوم السابق ، وعلى مدى ثلاثة أيام متتالية .

يدعى مثل هذا الاستعراض (الدردّاح)^(٦) الذي يجري على الملأ (تشهيراً) ،

(١) Rossi: L'Arabo Parlato, 92 .

(٢) صيغة الأمر (اشبّح) تعني : أمسك .

(٣) تعني سنّة الحكم ، التي اشتهرت فيها فضيحتك .

(٤) اسحبّه بمعنى خذّه .

(٥) كلمة محرّام تطلق على اليهود ، ولكن يبدو أنها تعني هناك (كبيراً متديناً) .

(٦) انظر : المعجم اليمني لمطهر الإرياني (درج) ٢٨٤ ، والموسوعة اليمنية ٤٤٢/١ .

ويقصدون من ذلك ضرب مثال عام عن ارتكب إثماً ، وفي هذا نوع من أنواع التعزير ، الذي يُعتبر عقوبة أدنى من عقوبة إقامة الحَدِّ التي ينص عليها (الشرع) القانون . ويكون تقديرها وفقاً لما يرتبها الحاكم (وهو القاضي) . وقد سجّل القاضي إسماعيل الأكوع - مثلاً غير منشور له ، يقول : « دَرَدَحُوا بي على الشَّوَارِع كُلِّهَا ، وهذا الشَّارِع ما غَالُوش عَقَبَه » ، أي : ساروا بي باستعراض في الشوارع كلها . وهذا الشارِع الأخير ليس معبراً جليلاً (بالنسبة لي بعد كل ذلك) ، ويقول القاضي الأكوع وغيره - كما هو معلوم - إن الناس يسخرون منه عندما يَمَرّ ، ويصيحون عليه بسجع يتلاءم مع ذنبه ، وقد لاحظنا في واحد من أمثال هذه المناسبات عندما كان مذنباً يُعرض بهذه الطريقة ، وبصحبه جندي مع هاتف ذي صوت مرتفع ، أن اهتمام الناس الذين كانوا في الشوارع بالسجين كان ضئيلاً ، ويعتقد [الأب أنستاس] الكرُملي^(١) أن المذنب يكون عادة من مدمني الخمر ، وأن الاستعراض يُقام بعد جلده ، في حين أن نزيهاً شاهد أولاداً يتبعون استعراضاً لشارب خمر في الحُديدة وهم يسخرون منه بصيحات (بَخْ ، بخ يا شارب الخمر) .

أما استعراض السَّارق والزاني على الملأ فيعرف أيضاً باسم (حُومار ، والعمل الناجم عنه حَوْمرة) ، لكن هذا يختلف اختلافاً كبيراً عن الاستعراض السياسي (دِرْدَاح سياسي) ، وهو النوع الذي قاساه السيّد أحمد الشامي^(٢) [وعبد الله السلال والشماحي] ، وأصحابهم بعد فشل بيت الوزير في انقلاب عام (١٩٤٨) وقتل الإمام يحيى [ومعه والد المحرر] ، فقد لَبَسُوا قيوداً خشبية [مغالق في أيديهم] ، وعَرَّضُوا لشتائم [وِدِرْدَاح] عامة الناس في صنعاء [وغيرها من المدن] .

(١) في ملاحظاته لطبعة القرشي لكتاب (بلوغ الحرام) ٤٢٢ : رحلة ٢٨/١ .

(٢) انظر مقاله عن الأدب اليمني في سجن حجة ، Yemeni literature in Hajjah prisons, Arabian studies .

إسكان القبائل في بيوت أهل مدينة صنعاء :

كان أحد التصرفات الجائرة للولاة السابقين قبل الوالي التركي مراد باشا ، وهي التي ألغاهها عند استلامه (وقد غادر الين عام ٩٨٨ هـ / ١٥٨٠ م) ، منع الجنود الأتراك من الإقامة في بيوت صنعاء بالقوة ^(١) ، ومع أن قصر صنعاء كان يبدو بالفعل كبيراً بما فيه الكفاية لاستيعاب أعداد كبيرة من الرجال ، فإن العُرْضي ^(٢) (وهي سلسلة من الثكنات العسكرية الكبيرة) أنشئت إلى الجنوب من [سور] المدينة خلال الوجود العثماني الثاني ولا تزال هذه الثكنات قائمة ومستخدمة من قبل الجيش مع تطوير وإضافات حتى الآن .

لكنَّ قَبِيلَتِي حَاشِدٌ وَبَكِيلٌ عَاتَدَاتَا السُّكْنَى فِي بِيُوتِ أَهْلِ صَنْعَاءِ الَّتِي كَانُوا يُصْرَفُونَ
لِلْإِقَامَةِ فِيهَا [بِأَمْرِ الْإِمَامِ] ، وَكَانَ ذَلِكَ فِي الرَّبْعِ الثَّانِي مِنْ الْقَرْنِ ١٢ هـ / ١٨ م ، خِلَالِ
عَهْدِي الْإِمَامِينَ الْمُتَوَكِّلِ قَاسِمٍ وَابْنِهِ الْمَنْصُورِ حُسَيْنٍ ، وَيَقُولُ الْمُؤَرِّخُ زَبَّارَةُ ^(٣) : إِنَّهُ عِنْدَمَا
كَانَتْ (الْأَجْنَادُ) تُصَلُّ ، كَانَتْ بِيُوتٌ مَعْنِيَةٌ تُخَصَّصُ لَهُمْ لِكَيْ يَقِيمُوا بِهَا ، وَاعْتَادُوا أَنْ
يَحْشُرُوا أَهْلَ الْبَيْتِ [فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ] ، وَكَانَتْ الْجُنُودُ فِي الْمِينِ ، وَلَا يَزَالُونَ ، عُنَاصِرَ
طَوَارِئَ قَبْلِيَّةٍ يَدْعُوهَا الْإِمَامُ أَوْ الْحَاكِمُ ، وَهُمْ يَقِيمُونَ كُضَيْفٍ فِي مَنْزِلِ الْمُرَيَّزِ فِي الْمَنَاطِقِ
الْقَبِيلَةِ ، وَلِذَلِكَ لَا يَسْتَعِيدُ أَنْ يَنْزِلَ رِجَالُ الْقَبَائِلِ فِي بِيُوتِ الْمَوَاطِنِينَ فِي صَنْعَاءِ .

وقد أثار هذا الوضع احتجاج العلّامة الشهير محمد بن إسماعيل الأمير في شَهارة ، في رسالة كتبها إلى المنصور حُسين بن المتوكل قاسم عام (١١٤٦هـ / ١٧٣٣ م) كجزءٍ من قائمة طويلة من الاعتراضات ^(٤) ضد الممارسات الإدارية والمالية غير المشروعة للعائلة

(١) غيبة الأمانى ، ٧٥٦/٢ .

(٢) انظر مادة (العُرض) للعمري في الموسوعة اليمنية ٦٤٥/٢ ، Udiés, Cambridge London, 1975, II, 42.

(٣) نشر العَرَف ٥٩٥/٢ .

(٤) نشر العرف، ٦٠٠/٢، ويشمل ذلك كما ورد في رسالة ابن الأمير والمؤيدين له من العلماء: «فرض

مُكْرَسٍ وَتَحَايَ إِقْطَاعَاتٍ ، يُعْطِيهَا بَعْضُ السَّادَةِ الْعُلَوِيِّينَ مِنْ لَانْفَعِ عَامٍ فِيهِمْ وَالْأَغْنِيَاءُ ، وَتَعْيِينَ =

الحاكمة [من بيت القاسم] ، وقد أيده في احتجاجه هذا قيام العلماء في شَهارة ، وحوُث ، وصَعْدَة بتثبيت عَلاماتهم (توقيعاتهم) عليها ، كما أرسلها إلى علماء صنّعاء ، الذين وافقوا عليها واستحسنوها وقدموها إلى المنصور .

إلا أنه لم يتم التخلي عن الإسكان ومزيدٍ من المفاصد الأخرى^(١) ، حتى تولّى المهدي عباس عام (١١٦١ هـ / ١٧٤٨ م) سدة الحكم ، فقد ألغى الحَمْل الإِجباري للبضائع (وَيُسَمَّى السُّوق)^(٢) الذي كان مفروضاً على الناس ، وكان يُجبر التجار على مرافقة العسكر ، وألغى سَخْرَةَ الجِمَال ؛ (ورفع شطراً من الجبايات عن الناس)^(٣) .

ويقال إن المهدي^(٤) اندفع للقيام بهذا الإجراء (المتعلق بإخلاء المساكن) بسبب منظر رآه بعينه أيام الإمام المنصور ، حينما قام رجال شرطة القُبَّيع بإخلاء امرأة من منزلها قرب المسجد الجديد^(٥) في صنّعاء ، وكانت المرأة حديثة ولادة وعلى يديها طفل في قاشة ، وكانت تصرخ بأعلى صوتها وتبكي بسبب طردها من بيتها ، فتوجّه المهدي إلى شَرْطَةِ القُبَّيع ليضربهم ، وأخرج منهم من كان قد دخل البيت ، وأعاد أهله إليه ، ثم ذهب المهدي عباس لإعلام أبيه الإمام المنصور ، فوافقه على عمله قائلاً : إنه لا يوافق

= عَمَال وحُكَّام جُهلاء وصرف من وصل إلى بيوت أهل صنّعاء ، وسوء استخدام بعض الأشخاص المُهمَّلين للوقف ، والدرهم المضروبة ، [هكذا - ولعل المقصود أنها بمعيّار خفيف] ، وتطاول اليهود ونحو هذه الأطراف .. » .

(١) نشر العرف ٨/٢ (ترجمة المهدي عباس) .

(٢) أسواق ، مفرد سَوَّق ، شُرحت بعبارة « يلزمك السُّوق » أي يتوجب عليك نقل البضائع من مكانٍ إلى آخر ، أما التسخير المؤقت للحيوانات من أجل النقل فقد كان من ممارسات الحكومة في ظل حكم بيت حميد الدين ، وكان تسخير السيارات لهذا الغرض حديثاً في ظل الجمهورية .

(٣) جاءت العبارة في النص الإنجليزي بأنه رفع جزءاً من الجنايات عن الناس ، وبالعودة إلى نص نشر العرف كان التصحيح منه (جبايات) .

(٤) نشر العرف ٧٥٣/٢ .

(٥) قارن مع : مساجد صنّعاء للحجري ٤١ .

على تصرفات كهذه ، لكن الطّريف في الأمر أن القُبيع قرر أن يُسَخَّر فقط المنازل التي حولها رِئِيَّة للإسكان !

عندما تسلم المهدي الخلافة منع إنزال القبائل [أو صَرْفهم] في بيوت أهل صنعاء ، ولذلك شرع عَقَّال ومشائخ حاشد وبكيل يشترون منازل لأنفسهم في صنعاء ، أما المساجد المهجورة في صنعاء ، التي كانت كثيرة العدد ، فقد خُصِّصت^(١) للقبائل الأخرى الواصلة إلى صنعاء ، وعندما تدعو ضرورة وجود أعداد كبيرة من أبناء القبائل ، كانوا ينزلون في مسجد عقيل والمذهب وغيرها .



الْوَقْفُ :

كلمة (وقف) التي جمعها : (أوقاف) مصطلح يشير إلى ممتلكات توهب بشكل دائم لغرض ديني أو على سبيل الصدقة^(٢) ، ويُعرّفها المرتضى بأنها : « التحبّيس لله »^(٣) ، ويطلق على الهدف المحدد الذي يوهب الوقف من أجله بـ (الْمَصْرَف) أو حق الانتفاع من غير إضرار ، ولا يمكن أن يخضع ممتلكات الوقف إلى نقل أو بيع أو رهن إلا في حالات نادرة ، ولا يمكن تحويل حق الانتفاع هذا إذا حدّده الواهب إلا حين تتطلب المصلحة العامة القيام بذلك ، ولا تُفرض ضريبة على مال الوقف ، لكن تُدفع عنه زكاة ، تقتطع قبل تقسيم الدخل على المستفيدين .

وما يقارب ثلثي صنعاء من ممتلكات الوقف ، من نوع أو من آخر ، ولا شك أن ما فيها من حمّامات و (سَماسِر) وكثير من المحالّ التجارية (الحوانيت) خاضعة للوقف

(١) عبارة نشر العرف : « صرفت لهم المساجد المهجورة » .

(٢) زين العابدين (دور الإسلام) ٢١٧ ، مصدر سابق .

(٣) البحر الرُّخَّار ١٥٥/٤ .

أيضاً ، ويوضح حسين العمري (المشارك في هذا البحث) مسائل منها : أنه في حالة « وقف الذرية » ، تستفيد الذرية من (ريع العقار أو) دخل الأرض التي ليس بالإمكان تقسيمها أو بيعها ، وفي هذه الحالة لا يكون هناك مجال أمام الورثة أن يهْدِرُوا ما ورثوه^(١) . ومن الطبيعي أن الأشخاص الفضلاء والخيرين كانوا يهبون الأوقاف لدوافع دينية ، إلا أنه هناك سبب إضافي ، وهو أن ذلك الإجراء يحمي الأوقاف من أن تُسلب من الذرية .

ويميز الدكتور الطيب زين العابدين^(٢) بين خمسة أنواع عامة من الوقف :

١ - الوقف الداخلي ووقف الصَّوافي^(٣) : كل ما يرد من دخل هذه الأوقف

(١) يتشابه هنا بما ذهب إليه هـ. أ. ب. ريفلن H. A. B. Rivlin ، عن سياسات محمد علي الزراعية في مصر في حقه : The agricultural Policy of Muhammad Ali in Egypt, Cambridge, Mass, 1961, 33. وحديثه عن (الوقف الأهبي ..) .

(٢) مصدر سابق ٢١٨ .

(٣) يتطلب موضوع (الصافية) كؤسسة في الين ، بحثاً أكثر استفاضة [ليس مكانه هنا] وقد اقترح المرحوم الأستاذ سرجنت في هذه الحاشية (المعدلة والمطورة مني) : « بأنه يميل إلى رأي زميله الأستاذ العلامة اللغوي الكبير المرحوم بيستون Beeston ، من أن الصافية ربما كانت - قديماً - (أرضاً للجيش) ولكن لا يوجد دليل يؤيد ذلك كما ذكر نفسه » .

والصَّافِيَّةُ : (ج) صَوَافٍ : الأرض التي جلا عنها أهلها أو ماتوا ولا وارث لهم ، وفي الين صواف كثيرة واسعة هي من أحسن الأراضي الزراعية ، ومن أقدمها : (صافية صنعاء) . و (صافية دَمَر) اللتان كانتا لبازان - آخر من حكم صنعاء من الأبناء - « فأصفاه عمر بن الخطاب لأنه بلغه أنه أسلم إسلام طاعة قبر أن تفرض الفرائض ، ولم يكن له ولد مسلم فأصفي ماله لذلك » .

وكانت صافية بازان بصنعاء تعرف بسم فارسي هو (الدينبذ) ، وهي التي بُنيَ فيها مسجد (فروة بن مسيك) العامر حتى اليوم - بعد تجديد عمارته - شمل حي باب شعوب خرج سور صنعاء القديمة ، بينما حمت المنطقة جنوب سور صنعاء الجوبي منذ زمن بعيد اسم (الصافية) . وهي الآن من أحياء صنعاء الواسعة الحديثة ، بعد أن كانت أرضاً زراعية تمد المدينة بالحبوب والخضر ، حتى تمتد إليها البناء وتوسع بعد قيام الثورة عام (١٩٦٢ م) . ولانعرف ما إذا كانت الصافية الجنوبية هذه كانت في الأصل لبازان أيضاً فعظمها أملاك خاصة وأراض وقفية . وهناك اليوم صواف مشهورة في الجوف وتهمه ، هي من أملاك الدولة وأراضيها المتوارثة .

يُخصّص لصَوْن المساجد الموجودة ، أو بناء مساجد جديدة ، وهي تمثل الجزء الأكبر من العائدات المالية لوزارة الأوقاف .

٢ - الوقف الخارجي : يقوم أحد أفراد عائلة الوَاهِب بالإشراف على هذا النوع من الوقف من أجل ضمان تلقي المستفيدين حصصهم سليمة . وتستبقي الوزارة (٥ ٪) ، وتوزع الباقي بين أهل الواهب وفقاً للتوزيع الذي نص عليه الشرع بشأن الإرث .

٣ - وقف الوصي [الوصايا] : لا يُعطى منه شيء للأوقاف ، لكن الواهب يحدد نشاطاً دينياً معيناً يتم عن تقوى ، كصون مسجد ، يُصرف عليه مما وهب ، ويتم توزيع باقي الدخل بين الأهل حسب أحكام الإرث . ويندر أن تتدخل الوزارة بهذا الوقف ، إذ يشرف عليه وصي ، يتمثل في أكبر أفراد العائلة سناً ، يذكره الواهب في وصيته باسمه ، وتُعيّن الأوقاف مُشرفاً يُبقي بحوزته تسجيل الأرض ويحسم القضايا الخلافية ، ويتلقى مقابل ذلك (٢,٥ ٪) من الدخل . وتحاول بعض القبائل - من خلال هذا النوع ، والنوع السابق من الوقف - أن تحرم النساء من الإرث^(١) ، وتحصر الوقفية في الذكور من الورثة ؛ لكن الإمام يحيى حميد الدين ووزارة العدل من بعده ، حكما ببطلان صلاحية إجراء غير شرعي كهذا .

٤ - الوقف المثلث : ويشق اسمه من حقيقة أن ثلاثة أعشار دخله يُدفع للحكومة ، عُشْر زكاة ، وعُشْران للأوقاف لاستخدامهما في إحدى الوظائف الدينية [كرواتب لسدنة المساجد = السُنيدار ، وللمؤذنين ونحو ذلك] . وأراضي هذا الوقف

= (انظر : تاريخ مدينة صنعاء للرازي بتحقيق الكاتب (ط ٣) : ١٣٣ ، ١٤١ ، مئة عام من تاريخ اليمن (ط ٢) : ٢٦٠ ، الموسوعة اليمنية : (الصافية) ٥٥٨/٢) .

(١) من أجل آراء علماء القرن ١٢ هـ / ١٨ م حول عدم إدراك النساء ، والجهل وقلة الخبرة بشؤون الممتلكات ، انظر نُشر العرف : ٧٨٧/٢ ، وانظر في موضوع النساء والموارث في اليمن بحث :

DR. Maytha Mundayx «Notes on womens inheritance in highland yemen», Arabian studies, 1979, V, 161.

قابلة للانتقال عن طريق البيع إذا قَبِلَ المالك الجديد المصادقة على الترتيب السابق ، وأنه اقتصر على شراء منفعة الأرض فقط .

هـ - مثلث الحرمين : يشابه هذا الوقف في نوعه النوع السابق ، سوى أن عَشرَين يذهبان إلى مكة والمدينة بدلاً من ذهابهما إلى أوقاف اليمن .

وكان دخل لواء [محافظة] صنعاء بالريالات اليمنية : (١,٩٣٣,٩١٢) في عام (١٩٧٢ - ١٩٧٣) ؛ وهو يعادل خمسة أضعاف دخل الحُدَيْدَة ، إذ هناك ، ولا شك وقفٌ في الريف خارج المدينة ، يوجَّه دخله إلى صَوْن مساجد مُعَيَّنة في صنعاء .

ويستطرد حسين العمري^(١) في شرح قضية صلاحية الوقف كما يلي : « بإمكان الواقف أن يُطبَّق أكثر من طريقة من أجل تثبيت وقفه ، وهذا مادفع علماء اليمن ، كغيرهم من علماء المسلمين ، إلى الاجتهاد بقضايا الوقف هذه والوقفية التي لا تتحول للغير ، كما في حال عقارات البيوت والحلات ، من أجل صالح المستفيدين منها ، أو لصالح الأهداف التي من أجلها تأسَّس مبدأ الوقف ، وتندرج النصوص الاشتراطية لصلاحية الوقف في ثلاث فئات : تلك التي ترتبط بالعين الموقوفة ، وتلك التي تتعلق بالمَصْرَف .

ويُجمع العلماء على أن الشرائط المتعلقة بواهب الوقف خمسة ؛ أن يكون بالغاً سن التكليف ، وم مسلماً ، متمتعاً بالاختيار ، ومالِكاً ، وأن يُطلق التصرف ، أما الشرط المتعلق بعين الموقوف ، فهو : صِحَّة الانتفاع به مع بقاء عَيْنه .

أما وقف المستملكات ؛ كنفود الذهب والفضة والطعام وغيرها ، فهي غير صالحة .

(١) يعتمد المحرر د . العمري هنا على البحر الزخار للمرتضى : ١٤٦/٤ - ١٦٧ ، شرح الأزهار لابن مفتاح (٤٥٨/٣ - ٤٦٣) ، ضوء النهار للجلال ١٦٧٩/٣ وما بعدها ، وقارن الأم للشافعي ٦٠/٤ - ٦٢ ، وفيه أثبت الإمام الشافعي نصاً مفيداً « لوثيقة في الحبس (الوقف) » لدار بالفسطاط في مصر ، في زمنه .

وأما ما يتعلق بالشرط الثالث والأخير ، الذي يخص مَصْرَف دخل الوقف ، فإن العلماء متفقون على أنه لا يصح إنشاء وقف يتضمن أوامر تتعلق بكيفية صرفه ، عدا ما يتعلق بواحدٍ من مثالين : أحدهما أن يكون حق الانتفاع مُقيداً بالمستفيدين ومحددًا نصيب كلٍّ منهم .

والثاني : (الذي ذكر فيه تَضْمِين أمر) : يكون صالحاً - وإن لم يُدرَج فيه تحديد ، لكن الواقف يذكره - عن طريق تضمين القرابة وتأكيدها ، وبكلمات كهذه : (للفقراء من النساء أو المرضى ، إلخ) ، وبالتالي ، يجتهدون فيما يتعلق بالكثير من التفاصيل المتعلقة بالأقارب وطريقة المصرف التي حددها الواقف .

وجرت العادة على أن تظهر خلافات كثيرة بشأن وقفياتٍ معينة وهبها آباءٌ وقفاً ، واحتج الورثة من بعده أنه وقف غير صحيح ، وتحصل مثل هذه القضية عندما يقوم حُكَّامٌ أو أمراء معينون بوضع يدهم على أراضي أعدائهم (أو معارضيه) ووهبوها وقفاً . أو أن يحاول بعضهم تحرير أرضٍ موقوفة في بقعة معينة ، ويأخذها بديلاً ، أو مُقايضةً ، عن أرضٍ في موضع آخر ، وقد حصل الكثير من أمثال هذه الوقاعات ، وربما كان أشهرها رسالة العلامة محمد بن إسماعيل الأمير [ت ١١٨٢ هـ / ١٧٦٩ م] ، إلى الإمام المهدي عباس في ذي الحجة (١١٨٠ هـ / مايو ١٧٦٧ م) حين بَلَغَه ^(١) خبر تجرؤ الإمام المهدي على شراء مُمتلكات الوقف في وادي شعوب ، شمالي صنعاء ، عن طريق المعاوضة ^(٢) .

والناحية التي تهمننا هنا هي أن شروط الوقف التي سبق ذكرها تُعتبر أساسية ، وأن أياً منها عندما يتطلب دليلاً ، يتوجب حَسْمُه وإثباته وفقاً لقواعد الفقه وأحكام

(١) انظر الخبر والرسالة في نشر العرف : ٨/٢ (ط ٢١/٢ - ٢٤) ، وانظر موقف المهدي عباس من هذه

المسألة في مئة عام للمحرر (د. العمري) ٣٢ - ٣٣ .

(٢) راجع ص ٨٥ ، ملاحظة ١٥٥ .

الشريعة ، وقد كانت هذه المسألة ولا تزال في الحقيقة ، ميدان استفسار وخلاف بالنسبة لأي شخص له مصلحة في قضية وقف ، أو يرغب في إنشاء وقفٍ لصدقة نافلة أو خير عام .

أنواع الوقفية في اليمن :

- ١ - أوقاف المساجد والجوامع .
- ٢ - أوقاف للعلماء والمتعلمين والمدارس .
- ٣ - أوقاف للمرضى ، وخاصة للمجذومين والمختلين عقلياً ، وقد تطور هذا النوع لينطبق على المشافي والمصحات .
- ٤ - وقف لذرية الواقف .
- ٥ - وقف لرعاية الآبار (السُّبُل) ، وبرك شرب الحيوانات والطرقات وخانات المسافرين وبهائمهم .
- ٦ - وتكون الحمايات العامة عادة من ممتلكات الوقف التي تخص المساجد .
- ٧ - وقف للحيوانات المريضة والعاجزة .

وأفدنا العلامة القاضي محمد بن لطف الصَّبَاحي ، وزير الأوقاف - السابق - أنه كان في بلدة إب وقف لتجهيز العُزبان الفقراء بالملابس وحاجات المنزل ونحوها عندما يحين وقت زفافهم ، وقد أطلق على هذا الوقف اسم (ثَقيلة) من أيام شخص اسمه النُّهَيمي في إب ، ولكن انتهى العمل بهذا النوع في عام (١٩٦٢) .

وقد تلاشت أوقاف كثيرة دون أن يبقى لها أثر ، لكن تأسست أوقاف جديدة (كوقف التُّرب) الذي ربما يقصد منه مواصلة تطهير وتنظيف قبر الإمام ودعمه بالبخور وماشاهبه ، ووُجِعت وقفيات كثيرة للقبور والمشاهد (المقامات) الكبيرة التي دُفِن فيها من يَرْتَجِي النَّاسُ شَفَاعَتَهُمْ عند الله ، وكان أشهر هؤلاء قبر أحمد بن علوان

الصوفي [والشاعرت ٦٦٥ هـ / ١٢٦٧ م]^(١) ، الذي هدمه واستولى على أوقافه الأمير أحمد [ولي العهد والإمام فيما بعد] والذي كان أمير لواء تعز [وذلك سنة ١٣٥٨ هـ / ١٩٣٩ م] ، وحَوَّل تلك الأوقاف وماشبهها إلى المدرسة العلمية التي أسَّسها والده في صنعاء عام (١٣٤٤ هـ / ١٩٢٥ - ١٩٢٦ م) لأنه كان يعتبر الممارسات التي كانت تجري عند القبر من البدع التي يرفضها الزيود ومذاهب إسلامية أخرى .

وهناك نوع آخر جديد للوقف استحدثه أحد وجهاء التجار في صنعاء ، هو المرحوم الحاج أحمد بن محمد السنيدار^(٢) ، وهو عبارة عن أرضية منشأة كبيرة قرب السور الجنوبي للمدينة ، حيث كان يمر الغيل الأسود من تحته ، فقد قام بتسوير وتهيئة مكان مناسب للرجال وآخر للنساء ليغسلن الملابس لأهل صنعاء ، ويسحبن الماء لهذا الغرض من الغيل - حيث كان عامة الناس يغسلون ملابسهم عند الغيول ، مع العلم أن الغيل الأسود قد جف قبل عدة أعوام^(٣) .

وعندما يباع وقف ، تُدفع نصف قيمة عين الأرض للوقف ، ويُقسم النصف الثاني بين الورثة المالكين الذين بيدهم أحقية الوقف وبين الشخصية ، أي راعي الأرض الذي يدعى (الشريك) مقابل الأعمال التي كان يقوم بها .

ولمُصْطَلَح (صَافِيَة) (ج صوافي) تاريخ طويل ، لكن الواقع الذي كان يحدث في الماضي هو أن الإمام من خلال سُلْطَتِهِ القويَّة كان يحوِّل أوقافَ مسجدٍ أصابه الدمار - بسبب سوء تسخير دخل المسجد للعناية به - إلى ممتلكاته الخاصة ، وهذا ما يمثل الصافية^(٤) ، وتندرج إدارة الصوافي الآن مع الوقف الداخلي من الأراضي التي كانت

(١) انظر ترجمته في سنوك الجندي وفي (طبقات الخوص) للشرجي ، القاهرة ، ١٩٠٣ ، ١٩٠ - ٢١ ، غدية الأمان ٨٠٦/٢ .

(٢) توفي نحو سنة ١٩٥٥ فيما أذكر والأرضية تلك هي موقف السيارات اليوم^١

(٣) راجع : مئة عام للعمري ٣٤ ، ولبحث عبد الوهاب محمد عسلان رسالة مجستير مفيدة لغاية في الموضوع هي تحت الطبع .

(٤) راجع ، مثلاً (رسم الضرائب في الإسلام) لأبي يوسف ، لين ١٩٦٥ ، ٣٥/٢ - ٦ .

عائدة إلى بيت حميد الدين وصايرتها الحكومة بعد عام (١٩٦٢) ، أما زبارة^(١) ، الذي كتب عن الاحتلال العثماني الثاني ، فيطلق على الصوافي اسم (ضياع بيت المال) ، ويتهم الأتراك بأنهم هم الذين استولوا عليها (من بيت الإمام القاسم) ، ويكون في حوزة بيت المال دوماً ممتلكات خاصة به تُسمى أملاك الدولة .

ويوجد في مكتبة الجامع الكبير وثيقة ذات أهمية كبرى تتعلق بتاريخ صنعاء ، يطلق عليها اسم (مَسَوْدَة سَنان باشا) نسبة إلى الوالي التركي خلال الوجود العثماني الأول (حكم ١٠١٣ - ١٠١٦ هـ / ١٦٠٤ - ١٦٠٧ م) ، ويقول يحيى بن الحسين^(٢) : « هو الذي ألف (دفترًا جامعًا) عن الوقف في صنعاء ، وأمر القضاة بالحكم بصلاحيته - وقد فعلوا ذلك » ، وقد عيّن عددًا من العلماء للشهادة على هذا الحلف ، وكان من ضمنهم العلامة السيد محمد بن عز الدين المؤيّد وآخرون . وكانت إحدى حسناته إحجامة عن (الأخذ من دخل) الأوقاف واحترامه للناس الذين يديرونه ، إلى درجة أنه حين مغادرته لصنعاء ترك (٩٠٠٠) قطعة ذهبية في قبة الجامع الذي بناه لدعم عائداته ، مؤتمناً عليها مشايخ صنعاء ، ومشددًا عليهم بأن يحفظوا هذا المال من أجل مصالح الجامع ، والمساجد الأخرى .

وفي عام (١٩٧٣) شاهدنا مَسَوْدَة سَنان^(٣) في قبة الجامع الكبير التي انطوت على قُرْشٍ حديث ، وخزائن فولاذية ، وهي عبارة عن مجلد طويل ضيق لكنه سميك جداً ، ملفوف على نحو جميل في جلد أرجواني اللون ، مع تصميم مزين بنقوش نافرة في

(١) أئمة البين (٢) ، ٣٠/١ ، وذلك في تمهيد لقصيدة طريفة حول الموضوع للشاعر أحمد القارة .

(٢) غاية الأمان ٧٩٢/٢ .

(٣) يبدو أن مَسَوْدَة سَنان هذه تستوفي أوقاف المساجد في عموم البين [وقد أطلعت عليها مرة أخرى حين تكرم القاضي علي السَّمان عام ١٩٨٥ حين كان وزيراً للأوقاف فأحضرها إلى مجلس الوزراء لغرض متعلق بوزارته في حينه وتصفحتها طويلاً في المجلس] . وهناك لائحة على درجة من الأهمية أيضاً عن أوقف زَيْبِد [ذكرها الأستاذ سرجنت - مكان هذه الحاشية - ولا أدري أين هي] .

وسط الأغطية ، والورق مصقول باللون البني المائل إلى الصفرة ، أو أصفر برتقالي ،
والكتابة فيه جميلة وواضحة للقراءة .

أما عن القاضي عبد الله بن محيي الدين العراسي (ت ١١٨٧ هـ / ١٧٧٣ م) ، فإن
زبارة^(١) يذكر أن كل أوقاف الين كله وضعت تحت إشرافه ، وأنه أحسن إدارتها ،
بالتعامل معها كلها وفقاً للمسودات ، وهو عمل لم يتحقق لأحد سواه من قبل على
الإطلاق^(٢) ، وهناك حادثة عبر التاريخ المتفاوت للأوقاف مفادها أنه عندما كان
السيد مُحَمَّد بن حَسَن حَطَّبة (ت ١٢٠٥ هـ / ١٧٩٠ م)^(٣) مسؤولاً عنها ، قام بتخفيض
المقررات الخاصة ببعض أولئك الذين يمتنعون بوظائف أو يقومون بأعمال الوقف ،
وكان مرجوع ذلك إلى بيت المال (وهي خزينة الوقف) ، ويُعبر شعر حزين [للفقير
الأديب محمد بن حُسَيْن دلالة ت ١٢٠٩ هـ / ١٧٠٥ م]^(٤) ذاع في تلك الآونة عن مشاعر
المستخدمين^(٥) قوله :

لَمْ يَحْمَدِ الْوَقْفَ بَعْدَ الشَّيْخِ مِنْ رَجُلٍ يَا حَسْرَةَ الْوَقْفِ وَالْعُمَّالِ وَالطَّلَبَةِ

(١) نشر العرف ١٥٢/٢ .

(٢) نفسه ٤٠١/٢ ، ويشير إلى [اب ٢ الأمير الفاضل الشاعر] ، محسن بن المتوكل إسماعيل [الذي عينه صاحب
المواهب أميناً للوقف (ت ١١٢٤ هـ / ١٧١٢ م)] استغنى عن الأوقاف ، ولم يأخذ سوى اليسير ، فحافظ
على المسجد مَصُونَةً ، وقد أدرج الطيب [زين العابدين في أطروحته (٢٢٢)] ، حكمة ينية تقول :
« يَا اللَّهُ جَارِكَ مِنْ غَبَرِ الْوَقْفِ » ، أي : خَافَكَ اللَّهُ مِنَ الْأَخْذِ وَلَوْ مِنْ غَبَارِ الْوَقْفِ ، كنموذج عن
شُعُور أهل الين تجاه الخوف من سوء التعامل مع ممتلكات الوقف ، لكن هذا يبدو أقرب إلى كونه
نظرياً أكثر من كونه واقعياً وعملياً ، وذلك لأن هناك القدر الكبير من الفساد [في استحلال أخذ
أموال الأوقاف إلى اليوم] ، راجع (الأمثال الينية) لمقارنة مثل مشابه للأكوع ٢٥٢/١ (رقم ٧١٣) .

(٣) في النص الإنجليزي خطأ في تاريخ الوفاة بسنة ١٣٠٥ هـ ، سببه بعد التحري خطأ مطبعي في نشر
العرف نفسه لم يصحح حتى في الطبعة الثانية لمركز الدراسات (طبع دار الآداب) بيروت ، المصورة
عن الأولى وصدرت عام (١٩٨٥) بدون أي مراجعة أو تصحيح !

(٤) انظر ترجمته في البدر الطالع بتحقيقنا ، دار الفكر ١٩٩٨ ، ٦٨٧ .

(٥) نشر العرف ١٥٧/٢ (ط ٢ ١٤٧/٢) ، والبيتان في ترجمته أيضاً في نيل الوطر ٢٥٥/٢ .

ولم يكن مُثَمِّراً حَبَّاً ولا عِنَباً مِنْ بَعْدَمَا غَرَسُوا فِي أَرْضِهِ حَطَبَةً !

وكان أتراك الاحتلال العثماني الثاني يعتبرون الأوقاف ذات أهمية بارزة جداً لدرجة أن القاضي أبا الدرداء [الحافظ محمد بن محمد العمراني ت ١٣٠٢ هـ] ، الذي كان مسؤولاً عن الأوقاف الخارجية ، يتوجب عليه حضور الاجتماعات الأسبوعية لمجلس الإدارة في صنعاء ، وقد جرت العادة أن يحضره الناظر مع أعضاء آخرين^(١) ، ويضيف زبارة أن أحد قوانين الحكومة التركية أنه يتوجب على المفتي حضور مجلس إدارة الولاية الذي كان ينعقد في يومي الإثنين والخميس من كل أسبوع ، كما يلزم كل من قاضي الحنفية والمفتي ومفتش الأوقاف الخارجية والدفتردار (أمين السرمالي) ، وملكوتجي (أمين السر الرئيسي في الولاية) وأعضاء آخرون ينتخبهم أعيان البلد بالحضور في ظل رئاسة الوالي شخصياً من أجل مراجعة شؤون معينة للولاية^(٢) .

وربما كانت أقدم حالة عُرِفَت عن الوقف في صنعاء ما نشره [المرحوم المؤرخ القاضي] محمد الأكوخ [ت ١٩٩٨ م] عن تاريخ مجهول^(٣) ، أن رجلاً يسمى أحمد بن محمد بن معاد من صنعاء قَدِمَ على الخليفة العباسي المستعين (٢٤٨ - ٢٥٢ هـ / ٨٦٢

(١) أئمة الهم (٢) ٤٢/١ ، ويذكر أيضاً في حوادث سنة (١٣١٦ هـ / ١٨٩٩ م) ، أن الولي حسين حمي أمر بعزل سيد علي لمطع من وظيفته في نظارة الأوقاف الدخية ، وأن يحتار عماء صنعاء شخصاً ليشغل وظيفته فتم اختيار القاضي العلامة حسين العمري [راجع حوليات العلامة الجرافي ١١٥ ، ١٨١] ، وذكر المرجع نفسه (٢) ٢٧٨/٢ أن العام نفسه سجل وفاة العلامة زيد الكبسي الذي عزله أحمد فيضي من وظيفته في تفتيش الوقف الخارجي ، لكنه أصبح بعدها مسؤولاً عن المخزارة ، الذي زاره سرجنت وكوست ، في أوئل عم (١٩٧٥) في لمدينة لقديمة [وكنت معها] ويذكر بشر العرف (١٤/١) أن سكرتيرية (كتابت) الأوقاف كانت في أيدي عائلة أبي الرجال من قبل وفاة العلامة أحمد بن صالح سنة (١١٩١ حتى ١٣٥٧ هـ / ١٧٧٧ - ١٩٣٨ م) [عم تأليف المرحوم زبارة مصنفه وقد سترو بعد ذلك] .

(٢) نفسه (٢) ٢١٥/٢ ، وراجع مقدمته حوليات العلامة الجرافي .

(٣) الوثائق السياسية للأكوخ بغداد ، ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م (٢٤٦) .

(٨٦٦ م) في بغداد قائلاً : إن جدّه معاد بن كثير الشُّطْبِي كان قد أسّس وقفاً عُرف باسم حظيرة وأُغْناب معاد ، ومعهما غَيْلان يَرويانها في مِخلاف ذي أجرة^(١) وخَوْلان في ديرة ، من أجل أولاده وأحفاده ، وكل من يتحدر عنهم ، ومن أجل المسجد^(٢) والسقاية اللذين شيدهما في مدينة صنعاء ، ومن أجل الفقراء والمساكين ، إذا ما انقضى نَسْلُهم . وجعل أحد أبنائه ، واسمه عَبْدُ اللَّهِ بن معاد ، ولياً وقائماً على عمارته ، لكن ثلاثة أفراد سلبوه ممتلكاته بالقوة ، وحاولوا أن يلغوها ويحولوها عن هدفها ، فأخذ عبد الله القضية إلى قاضي الخليفة العباسي الرشيد المشهور - واسمه مطرّف بن مازن - الذي حسم القضية لصالح الناس في صنعاء ، والمسجد في سياقه ، الذين سيتلقون نصفها مع الثُّمن ، وقرر أن ماتبقى من حق ورثة معاد بن كثير ، وفقاً لما كانوا قد ورثوه منه ، وأكد على كون عبد الله ولياً [للوقف] ، وثبّت ذلك في سجلّ شهد عليه أشخاصٌ عُدول .

ثم حصل استيلاء آخر على الممتلكات بالقوة بعد وفاة عبد الله بن معاد ، وأعلن رفض قرار القاضي ، وأهمل المسجد والسقاية حتى أصبحا خراباً ، وكتب الخليفة طالباً إعادة النظر بالقضية وحسمها في رسالة كان تاريخها عام (٢٤٩هـ / ٨٨٣ م) ، وكانت تركة معاد حسبها سجلها مطرّف بن مازن ($\frac{1}{4}$ و ١٤٥٠) ديناراً و (٣٢) درهماً بالعين ، وقدّر قيمة الغيلين بـ ($\frac{2}{3}$ و ٦٣٥٦) ديناراً [ستة آلاف وثلاث مئة وستة وخمسين ديناراً وثلاثي دينار] .

ومن أجل عمارة جامع صنعاء ، تصدق في سنة (٣٣٢هـ / ٩٤٤ م) [الأمير]

(١) هو كذلك مِخلاف ذي جرة عند لُهمْدِي ، وهي المعروفة الآن ببلاد الرُّوس وسُجُن . وذكر الأكوغ أن ديرة أصبحت طُلالاً .

(٢) خُصصت لمسجد معد معلومة موجزة في (المسجد) للحجري : ١١٤ ، ويبدو أنها في حاجة لإضافة هذا الحدث في تاريخها ، وهناك خبر مفاده أن بيت معدّم الآن في هَمْدَان .

أسعد بن أبي يُعْفَر^(١) بأرضه من الحظيرة المُسَوَّرة (للشَّاهرة) وغيل الرِّيشة في ضَلَع [هَمْدان] وهي جزء من الأرض التي خضعت للتقسيم قبل وفاته ، وقد كتب بذلك وثيقة رسمية بهذا الخصوص تتضمن تنفيذ المشروع خلال حياته . وبالإضافة إلى ذلك دفع غَلَّةً بمبلغ ألف دينار من أجل صيانتته وصيانة كل بناء من نوعه ، ثم رَفَعَ المبلغ إلى عشرة آلاف دينار ، وأدرج أسعد أيضاً ألف دينار من أجل ورثة الإمام الزيدي الناصر (توفي ٣٢٥ هـ / ٩٣٧ م) ومن بقي من العلويين - ويبدو أن النص يُحدد المحتاجين من ورثة الناصر ، والذين لا يتلقون معونة .

ومن بين الوثائق التي تضم قرارات القضاة على هيئة قضايا يطلقون عليها اسم (معاملات) ، استخرج [المؤرخ المرحوم] الأكو^(٢) نسخة عن حانوت صدقة في السُّوق المعروف بسوق الخَرَّازين^(٣) ، أي عَمَّال الجِلْد ، الذي يُدفع دخله للمسجد المعروف باسم يَعْلَى السَّمَّان (بائع الزيت) ، ثم عُرِف باسم (مسجد الهِنْدِي) ، وللسقاية في عليب ودار زقاق الصُّلُول^(٤) - وقد كان هذا المنزل وقفاً لفقرء المسلمين في صنعاء . وقررقاضي صنعاء في عام (٣١٧ هـ / ٩٢٩ م) أن هذه الممتلكات أدرجت في السَّجَل وقفاً قبله . وعَلِب هو الغيل ، وهي مفردة لا تزال دارجة حتى الآن .

وهناك وثيقة يرجع تاريخها إلى ربيع الأول سنة (٧٦٦ هـ / ديسمبر ١٣٦٤ م) نقلها المؤرخ زبارة^(٥) ، من نصٍّ في دائرة الأوقاف بصنعاء ، وهذه الوثيقة تؤكد أن إجراء

(١) الوثائق ، في مواضع مختلفة ٢٥٨ ، ليس من السهل فهم النص ، فهو ينطوي على أخطاء طباعية كثيرة وعبارات غير واضحة .

(٢) نفسه ٢٦٧ .

(٣) ربما كان مماثلاً لسوق الصنادل والأحذية في قانون صنعاء ، القسم ٣٤ .

(٤) الدرب المرصوف بالحجارة (الصُّلُل) مفردها صِلَّة والجمع والاسم أيضاً : (صِلل) وهي الحجرة المسطحة غير السميكة ، ويذكر الأستاذ مطهر الإرياني في المعجم اليمني ٥٥٣ ، أن الكلمة قديمة وردت في النقوش المسندية [انظر المعجم السبئي ١٤٢] .

(٥) أئمة اليمن (٢) ٢٨٩/٢ - ٢٩٠ .

الوقف حصل للمرة الأولى على يد أمير صنعاء - أحد أشراف حَمَزَات الجَوْف [ابن أخي الإمام عبد الله بن حَمْزَة ت ٦١٤ هـ / ١٢١٧ م] ، وهو عبد الله بن علي بن داود [الحمزي] ، وسجله حينئذ حاكم صنعاء [العلامة الحسن بن محمد النحوي الصنعائي (ت ٧٩١ هـ / ١٣٨٩ م)]^(١) . وشهد عليه أربعة عشر عدلاً ، ومما قاله في ذلك الحكم مانصه :

« ثبت عندي شرعاً وأنا يومئذ بمجلس الحكم بمدينة صنعاء الين ثابت الولاية فيها وفي أعمالها ولاية شرعية من له ذلك شرعاً بشهادة جماعة عدول أربعة عشر شاهداً :
أن العبد الفقير إلى الله عبد الله بن علي بن داود .. وقفَ وحَبَسَ وسَبَّلَ وأَبَدَ وتَصَدَّقَ بما ثبت عندي أنه حال تصدقه يُحْوزُه ويَمْلِكُه وعرفه ، وذلك أصل جميع القرية الخراب يومئذ المعروفة بقرية عَصْرَ وجميع غَيْلِهَا الأعلى ، المعروف بغَيْلِ عَصْرَ والأسفل المعروف بغَيْلِ سَبَأَ اسماً ، وجميع آبارها الثلاث وجميع الضياع والأطيان المَزْدَرَّةَ اللاتي بضيعة ما ذكر ، وغير ذلك من العقار ، وجميع حرث ذلك كله متّصل بَعْضُهُ بِبَعْضٍ مشهور فيما تقدّم بالنسبة الشاذِرَوَانِ الوقف المذكور الآن ، وذلك بجبل عَصْرَ ، ومَسَاقِطُهُ بناحية السَّيْنِيَّاتِ والسَّوَادِ ، وكل ذلك غربي مدينة صنعاء ، حُدُود ذلك كله على اتصاله من قبليهِ أوطَانِ السَّيْنِيَّاتِ ، ومن شرقيهِ أرض تعرف بأجُورَ والجَبَائِبِ المهرطقة في ذلك ، وما يتصل بذلك من غُولِ الرِّبِيعِي ومن أرض تُعرف بالسَّرَاقَاتِ ، ومن عَدَنِيهِ بأيدي الأمراء عِيَالِ حِمِيرَ والجبال المهرطقة في ذلك ومن غربيهِ بأيدي عِيَالِ حِمِيرَ وخُلَطَائِهِمْ ، ومقالب السُّبُلِ من مَغْرَبَةِ عَصْرَ والعَوَارِضِ المهرطقة في ذلك وما يتصل به من مَحْجَرِ الفَرَسِ بأيدي ورثة السيّد العالم الإمام يحيى بن محمد السَّراجي .

تصدق الواقف المذكور بجميع ما تضمنته الحدود وسائر ما أحاطت به هذه الحدود ،

(١) انظر ترجمته في تحقيقنا للبدر الطالع (ط دار الفكر ١٩٩٨) ٢٢٥ ، وكتابنا مصادر التراث اليمني في

المتحف البريطاني ١٨٤ - ١٨٦ .

بجميع حقوق ذلك الشرعية ، وبكل حق هو لذلك في الحدود أو خارج عنها صدقة منه موقوفة مؤبدة مُحْتَبَسَة ، على أنه شرط في صدقته هذه أن يبدأ من رأس غلتها بعمارة أصولها واستغزار غيلها وآبارها وما يحتاج إلى إصلاحه وعمارته وللقوام بها ، فما فضل بعد ذلك كله من غلتها في كل سنة أبدأ صرف أثلاثاً على السواء :

فثلث : لضعوف الأشراف الفاطميين ، والثلثان الآخران : طعماً في المسجد الجامع بمدينة صنعاء أحد هذين الثلثين للواقفين في الجامع المذكور من العلماء والمتعلمين والمفيدة والمُسْتَفِيدِينَ بالإقراء والقراءة في الجامع المذكور ، والثلث الباقي للواردين إلى الجامع المذكور من أبناء السبيل لكل وارد عشاء أو غداء ، فما فضل من هذا الثلث الأخير صرف على المحتاجين بالمدينة المذكورة ، وإلى الواردين إلى قرية عَصْر من أهل العلم للإقراء والقراءة على حسب ما يراه المتولي لذلك ، وجعل الولاية في ذلك كله والنظر عليه إلى القائم على المسجد المذكور وأملاكه من فضلاء المسلمين بالمدينة المذكورة القائمين بأمور الدين الساعين في مصالح المسلمين إلخ .. » .

ويشير الدكتور الطيب زين العابدين [في أطروحته ^(١)] إلى أن التقدير الرسمي لأرض الوقف في اليمن هو بين (١٥ - ٢٠ ٪) من الأراضي الزراعية وأن (٧٠ ٪) من الأراضي المحيطة بصنعاء نفسها وقفاً . وبما أن الوقف غير قابل للانتقال ، ويستمر بالتنامي مع الهبات الإضافية ، فليس هناك ما يدعو للدهشة من أن الأوقاف قد أصبحت المالك الأكبر للأراضي في القطر .

فرض الضرائب :

نظرة عامة :

لا يزال تاريخ فرض الضرائب خلال القرون الأولى للدولة الإسلامية مليئاً بالمشكلات التي تتطلب حلولاً ، لأن الإداريين العرب الذين استلموا زمام إدارة

(١) مصر سابق ٢٢٢ .

الأمصار التي قَتَحَها طَبَّقوا النُّظم التي كانت موجودة من قبل ، ثم اتخذوا إجراءاتٍ خاصةً من أجل التعامل مع الظروف المُستجدة ، ومع الأزمات التي تتطلب اتخاذ قرار ، وصيغة النظرية الإسلامية المتعلقة بفرض الضرائب - ابتداءً - حتى من القرن الهجري الأول ، وهي التي خضعت [بعيد ذلك] ولعهدٍ طويل في تكوينها في ظل العباسيين الأوائل في العراق - ربما تخلف عن الممارسة الإدارية الواقعية خارج المراكز الرئيسية للعراق نفسه أيضاً ، ومن أجل فهم نظام فرض الضرائب الإسلامي قديماً ، من خلال تطبيقه الأكمل ، يبدو للكاتب أن معرفة الأرض ، والقانون العُرفي للسَّقاية [الري] - على نحو ما هو باقي حتى الآن - ناحية ذات أهمية حيويّة ، لكن المعرفة بالقانون العُرفي للسَّقاية نادراً ما تُساهم في التَّويز بمعرفة الأرض^(١) .

ولا بد لتاريخ فرض الضرائب من أن يُفتتح حسب الأصول بدراسة المعلومات الواردة عن العصر الجاهلي ، التي يمكن الحصول عليها من الكتابات القديمة في جنوبي الجزيرة العربية المكتوبة بالخط المسند . وبعد ذلك لا بد من إجراء مسح للأعمال الشرعية الينية الزيدية منها والشَّافعية ، ومقارنة ذلك مع كتابات المؤرخين الينيين . أما من أجل الهدف المحدود الذي ينطوي على التأكيد على كيفية فرض الضرائب في صنعاء خلال الحقبة الإسلامية ، فإنَّ الدراسة المُسَهبة في التفاصيل لا تكون في حقيقة الأمر عمليّة ، ولا تضع هذه الإلَمَامَة سوى لمسات على مثل هذه القضايا ، على نحو ما لفتت انتباه المؤرخين الذين تمَّ الرجوع إلى مؤلفاتهم ، وبشكل رئيسي حينئذٍ المؤرخون الزيديون .

(١) نجد أن هناك - وبشكل غير مباشر - شيئاً عن هذا المنهج في كتاب الدكتور عبد الله المقطري ، (حقوق المياه ، وممارسات السَّقاية في الحج) كامبردج ١٩٧١ . Water right and irrigation practices in lahj, Cambridge, 1971.

[وهو رسالة بحث نال بها المؤلف درجة الدكتوراه من جامعة كامبردج تحت إشراف الأستاذ سرجنت] .

لقد تَمَتَّعت الحكومة [الرسوليَّة] التي كانت تفرض سيطرتها على جنوبي البلاد [في تلك العصور] وهي ذات - الأغلبية الشافعية - بوضع اقتصادي أفضل ، وهي المناطق التي تقع فيها موانئ عدن والمخا وزبيد ، ويختلف رفاه كل منها حسب اختلاف الظروف السياسي حين ذاك . فرسوم الجمارك ^(١) التي تُجمع من الشحن الخارجي [التصدير] ، والعائدات التي كان يُحمل قِسْمٌ منها إلى العاصمة الرسوليَّة (تعز) أربع مرات كل عام في احتفال وموكب فخم ^(٢) ، كانت بلاشك أقرب إلى شكل ما ^(١) ؛ من أشكال فرض الضرائب منها إلى ضرائب زراعية يُجمع بشكل مباشر من فلاحي القرى ، ولا يقتصر اعتبار الين الأسفل الأكثر خصوبة في أراضيها الزراعية من الشمال والشرق الجاف ذي الأمطار الضئيلة ، لكن جمع الضرائب المفروضة على السكان الطيِّعين يكون أسهل بكثير .

وبما أن الأئمة الزيديين في صَعْدَة وصَنْعَاء خلال تلك الفترة الوسيطة [من التاريخ الإسلامي] لم تكن لهم سيطرة على الموانئ ، فقد اضطروا للاعتداد على ما يفرضون من ضرائب على الرِّيف ، واستخلاص ما استطاعوا إليه سبيلاً من هذه المدن ، ومن أجل إقامة القضاء حسب الأحكام الشرعيَّة التي يمارسونها ، كان الأئمة في ظل حكم بيت حميد الدين ، يقومون في الغالب بجمع الضرائب من القبائل عن طريق شيوخ الضمان ، وكان من المؤكد أن هؤلاء يقومون بحسم مَوَاساة لصالحهم .

[فرض ضريبة على الحيمة]

ويعود تاريخ التعديل الذي ينطوي على أهمية كبيرة في تطبيق أسلوب جَمْع العائدات إلى عام (١٠٧٧ هـ / ١٦٦٦ م) حين قرَّر الإمام المتوكل إسماعيل [١٠٢٩

(١) من أجل فرض ضرائب في ظل الرسولين على الموانئ . راجع مقال سرجنت (موانئ عدن ، التَّخَر) :

Ports of Aden and Shihr, Brussels, 1974, xxx, 208-24.

(٢) قارن مع ما تقدم (ص ٦٤ حاشية) في استخدام الطبول في الاحتفالات عند الرسولين .

- ١٠٥٤ هـ / ١٦٢٠ - ١٦٤٤ م] فرض الضريبة على الأراضي الزراعية في الحيمة غرب صنعاء [مباشرة وليس بالأمانة كما كانت من قبل تقديراً لمواقفهم وأيادٍ لهم على الأئمة كما يُعلمنا صاحب (طبق الحلوى) ^(١) :

« ... وفيه قرر الإمام على بلاد الحيمة ، المَجْبَا والضَّمانَة ^(٢) ، وكانت قبل مَسْوَقة إلى الإمام ، بالأمانة لسَوَالِفَ صَنَعُوهَا مع المؤيد [ت ١٠٥٤ هـ / ١٦٤٤ م] يستحقون بها التَّقريب ، والتَّقرير لليد ، فكان البَغْضُ تَسَاهل في الحقِّ الواجب ، ولم يَعْرِفْ أَنَّهُ ضَرْبَةُ لَأَرْبٍ ^(٣) ، ووجه المصلحة مَكْشُوفٌ وَالْخَرْصُ [تقدير المحاصيل] دليله معروف ، ولَمَّا امْتَنَعُوا ، وارتفع منهم جماعة إلى حضرة الإمام شاكينَ لَمْ يُشْكِهِم الإمام ، واستقرَّ ما أَرَادَهُ من الأحكام . »

وكان واضحاً أن الإمام كان يُفضل الحصول على عائدات منطقة الحِيَمَة الزراعية [الخصبَة] لأن هذا سيجلب له مقادير أكبر مما قد يُورَد إلى الخزينة من نظامٍ يعتمد على تقدير ذاتي محلي [من قبل أصحاب المصلحة] - والذي يؤكد أن الحكومة تتلقى - في واقع الأمر - أقل مما تنتجه الأراضي المعنيّة ، وكمثال بصدد هذا الموضوع م يقال [الآن] : إن إيرادات العائدات في تراجع مستمر في تلك المناطق التي يُطبق فيها التقدير بالأمانة منذ عام (١٩٦٢) ، ويبدو ، كأن قصد الإمام - من خلال مثال الحِيَمَة - أن تكون في المستوى نفسه من التعامل مع المناطق الأخرى ، وذلك في إلغائه للمكانة [المميزة] أو المَفْضَلَة للقبائل [في الحيمة] .

ومن طبيعة الحكومات ، بصورة عامة ، ألا يكون لديها مَصادر مَالِيَّة ، كافية لتحقيق كل ما ترغَّب في تحقيقه . وهكذا وللأسباب التي ذُكرت آنفاً كان أئمة الين في

(١) طبق الحلوى لابن الوزير (خ) : ٥٨ ب - ٥٩ أ ونشرة محمد عبد الرحيم جازم ٢١١ .

(٢) هما نوع من الضرائب التي تؤخذ على الأرض الزراعية ، ويبسوان نظام الضرائب الإسلامي كان متبعاً من بداية عهد الين بالإسلام .

(٣) ضربة لأرب : أي واجب ثابت .

حاجة دائمة للمال ، وإذا ما وضعنا منازعاتهم الداخلية الخاصة جانباً ، فإن الشُّح في موارد البلاد ، نادراً ما ييسر لهم جلب حكومة مركزية قوية إلى اليمن العليا [في شمال البلاد] .

ويمكننا القول : إن الحكومتين القويَّتين الثَّابَتَين اللَّتين أسَّسها الأئمَّة في القرنين (١١هـ / ١٧م و ١٤هـ / ٢٠م) ، قد كانتا نتيجة للزَّخم الذي أحاط بالأئمَّة أثناء دورهم القيادي في طرد الأتراك العثمانيين من اليمن ، وليحتفظ الحاكم في اليمن بولاء مؤيديه من القبائل ، وليضمن تأييدهم برجالٍ مسلحين عندما يكون بحاجة إليهم ، يجب أن يكون في حوزته مالٌ ينفقه عليهم ، أو جاة ينفعهم به . وهذا هو السَّبب الذي دفع بالإمام يحيى [حميد الدين] إلى أن يُراكمَ الريالات الفضية [المعروفة بمارياتريزا] في [مخازن تحت قصره دار السعادة] ، وفي حصن قَمَّة جَبَل تُقَم ، ومن جراء ذلك اكتسب سَمعة وصَمته بالبُخل ، مع أن النبي محمد ﷺ نفسه اضطر إلى تكريس بعض العائدات من أجل تأليف قلوب القبائل ، كمثل كلِّ حاكمٍ في الجزيرة العربية عبر تاريخ شبه الجزيرة هذه ، وهو أرخص في المناطق القبلية بالطبع إخضاع قبيلة جامعة عن طريق تشجيع قبائل أخرى على مهاجمة قراها وسلبها .

ومما يقارب زمن [عودة] اعتلاء الأئمَّة الزيديين سُدَّة الحكم [بعد خروج العثمانيين الأتراك] في القرن (١١هـ / ١٧م) أدَّت بهم وسائلهم التي استخدموها لرفع العائدات إلى الوقوع في نقاشٍ وجدالٍ مع علماء الزَّيدية^(١) الذين لا يرون شرعاً ، الجمع بين ضريبة مستجدة مع تكليف [دفع] الضريبة عنها [في الوقت نفسه] .

والحقيقة أن الخلافات [الاجتهادية] الفقهية كانت على درجة من التفاصيل حيث

(١) كانت هناك مجادلات أقدم بين الأئمَّة والعلماء تعكسها كتب فقه الزيدية ، وهذا أمر في حاجة للبحث ، ويذكر عبد الله الحبشي في (فهرست المخطوطات اليمنية) وجود (رسالة في حكم الجباية التي يأخذها الأئمَّة في غرفة حضرموت) ولم ترد عند بروكلمان ، وتبدو هذه الرسالة عن فرض الضرائب الإسلامية العثمانية ذات أهمية في الموضوع .

تواجه الحجة بالرد عليها ، كل ذلك بثروة علمية (فقهية) كبيرة من التحليل والنقاش ، يبد أن ما يعيننا هنا منها هو تلك الضرائب التي يطلق عليها (المجابي) (مفردها : مَجْبِي)^(١) ، أو مَكُوس أو رسوم تُدفع على السلع التي تباع في السوق (المعونة ، ج : معاونين = معونات) ، وعلى دفع الزكاة ، أو الهبة من العقود المربحة (البصائر) وبالإمكان اكتشاف مبررات ذلك من خلال ممارسات الإمام الزيدي الأول في اليمن (الهادي) [يحيى بن الحسين ت ٢٩٨ هـ / ٩١١ م] ، فقد أشار الإمام المنصور بالله [عبد الله بن حمزة] (توفي ٦١٤ هـ / ١٢١٧ م) إلى أن الهادي : « أخذ المعونة التي أدت به إلى الخروج من صنعاء بسبب ضعف حاله ، وعندما غادر صنعاء ووصلت إلى مسامعه أشياء مستهجنة فعلوها نديم لأن ذلك كان على حساب أخذه معونة منهم . وعندما نصره الله وأعاناه على دخول صنعاء ثانية ، أخذ المعونة وفرّقها على سكان صنعاء من أجل تقوية عسكره وقواته »^(٢) .

وتجزم مصادر موثوقة مبكرة أخرى بالقول بأنه في حالة الجهاد يكون للإمام حق فرض ضريبة - نشير بهذا الصدد ثانية إلى مثال الهادي الذي طلب من سكان صنعاء ربيع أموالهم عندما غادر (الملحد) [هكذا] علي بن الفضل ، صنعاء ، ليدافع بها ضدّ كيّد أعدائهم ، أي القرامطة ، وكان ذلك يفرض إفرازاً ومقاسمة ضمن المدينة^(٣) .

وقد اعتبر المنصور أفعال الهادي مَخَوِّلاً لفرض معونة ، والقَبالات أيضاً - وكلمة

(١) يبدو أن المجبي ضرائب محلية لهدف أو لآخر ، وقد أخذت وقتها مع الأستاذ سرجنت في وضع تفسير جامع شمل له ، ويراجع قانون صنعاء ، حاشية رقم (١) كذا يراجع ما يفيد بشكل عام المعجم اليمني للأستاذ مطهر الإرياني ١٢٠ - ١٢٢ .

(٢) سيرة المتوكل للجرموزي (خ) ق ٢٣ ، وفي سيرة الهادي (تحقيق د . سهيل زكار) ٢٤١ ، أنه - أي الهادي - طلب العون والسلف .

(٣) الجرموزي السيرة : (خ) ٤٤٢ ، ٥٢٧ ، وانظر في الموضوع رأي بعض العلماء المجتهدين المتأخرين كالإمام الشوكاني في رفضه أخذ ما يسمى (بالمعونة الجهادية) في السيل الجرار ٥١٨/٤ ، وانظر كتابنا (الإمام الشوكاني رائد عصره) ٣١٠ - ٣١٢ .

قبالة - واضح أنها تعني اقتطاع ضريبة مفروضة كما يبرر تفويض آخر ذلك إذا ما استخدم من أجل الإيفاء بمحاجات (الجنود والحصون) .

ويُشار إلى نوع آخر من المساعدة ، يزيد عن الزكاة ، وهو دفع دينار عن كل عشر شِيَاهٍ ، وهو الذي قَرَضَهُ المنصور بعد مُشاروة كبار البلد ، والخمسة آلاف دينار المفروضة سنوياً على الظَّاهِر وبكيل وبني معمر مادام هناك غَزَّ (أيويون) يتمتعون بسلطة في صنعاء ^(١) .

كما يذكر ضريبة تسمى الخُمس ، وهي تُفرض على المنطقة التي يطوُّها الظالمون ، [الظَّلْمَة] . فعندما قام الغَز (الأيويون) بغزو ليس محل ترحيب على الإطلاق على الظَّاهِر في مساء العيد ، قال عَقَّال هَمْدَان ^(٢) : لن يحمينَا أحد سوى شخصٍ ذي مَنَعَةٍ ، مثل الإمام المنصور ، ولذلك سنوسع له مبلغ كذا وكذا من المال وسيكون عند بوابته كذا وكذا عدداً من الرجال يُعَيِّنون لرِثْم الخدمة ، واقترحوا فرض مبلغ (٦٠٠٠) ستة آلاف دينار على حِلْفِي حاشد وبكيل ، لكن المنصور أبلغ أن خراجهم خلال زمن (الظَّلْمَة) كان (٥٠,٠٠٠) خمسون ألف دينار ، وهذا ماطلَّبه منهم .

ولابدَّ لنا - هنا - من أن نذكر بإيجاز مُشيرين إلى تلك البلاغة - غير العاديّة - التي اخترعها الأمير الأيوبي طُغْتِكِين حين استولى على اليمن ، ذلك أنه رغب في شراء كل أراضي البلد من أجل أن يوزعها على ديوان الحكومة ، وكل من يرغب في فلاحتها يستطيع أن يستأجرها من الموظفين الذين في الديوان ، (كما هو الحال في مصر !) ، وكان يُرسل مُثَمِّنِينَ كثيرين لتقويم الأرض ، على الرغم من وجود احتجاج كثير من جانب العلماء ، لكن طُغْتِكِين توفي عام (٥٩٣ هـ / ١١٩٧ م) قبل تمكنه من وضع خطته

(١) ذكر أن المبلغ وَزَعَ بين القبائل « قسماً بينهم على قدر سِقَتهم » وفي رأي الأستاذ سرجنت أن هذا يُذكر باستخدام « قَسَطَ » في الوثيقة (أ) فيتأى يسمى بـ « دستور المدينة » الذي سبق له نشره .

(٢) السيرة ٥٢٥ - ٥٢٦ .

موضع التنفيذ ، وقد كانت غير عملية على الإطلاق عدا ما يتعلق منها ببعض مناطق الين الأسفل فقط^(١) .

ويمكننا أيضاً اقتباس حالتين تتعلقان بفرض المعونة ، ولا شك أن هناك حالات أخرى كثيرة .

ففي عام (٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م) اشترى الإمام أحمد بن الحسين حصن براش في صنعاء من أحد أقارب سلطان تغز الرسولي وفرّق ثمنه على إقليم الإمامية كله ، حيث أعطى كل بالغ ذكر خمسة دراهم ، أما الحالة الثانية فقد حدثت في عام (٨٦٩ هـ / ١٤٦٤ - ١٤٦٥ م) عندما كان عامر [بن عبد الوهاب] - السلطان الطاهري الأول - على وشك استئناف هجومه على صنعاء ، طلب الإمام محمد بن الناصر من الناس (٤٠٠٠) أوقية فضة إعانة لحمل راية الجهاد^(٢) ، ويتضافر هذا كله ليبيد أن الأئمة كانوا يعتبرون قتال المعتدي ، وإن كان مسلماً ، جزءاً من الجهاد في ظل شروط معينة ، وكانوا يفرضون معونة من أجل غرض كهذا . ومما يصادف في السجلات - في أوائل القرن الخامس عشر - أن منطقة صنعاء والسرّ والرحبة وبلاد همّدان وجنّب وذيقان والبوئين كانت تدفع ضريبة للرسوليين بالعين (المال) والزبيب .

[مجادلات المتوكل إسماعيل مع العلماء حول الضرائب] :

وفي عام (١٠٥٨ هـ / ١٦٤٨ م) ثارت مطارحات ومجادلات بين الإمام المتوكل إسماعيل وعلماء عصره في شأن الضرائب التي تُعرف بالمكوس والمجاني والزكوات^(٣) . وقد سأله بعض أقاربه عن المطالب الشهيرة التي فرضها على الين الأسفل وأسباب قيامه

(١) غاية الأمان ٣٣٩ . اقتبساً عن غمارة والخزرجي ، لكن هناك تلميحات كثيرة إلى ذلك عند المؤرخين اليمنيين ، فقد لقي الأمر اعتراضاً شديداً من قبل العلماء .

(٢) لعقود سُخرجي ١٠٠/١ ، جرموزي ٥٢٦ . مع مثلة إصفية . ونظر : غاية لأمني ٥٩٨ .

(٣) طبق الحلوى (نشرة محمد عبد الرحيم جازم) ١٢٠ .

بذلك ، فردَّ الإمام^(١) بأن تلك المنطقة أصبحت تحت سيطرة الكفار ، واحتجّ بدليلٍ اقتبسه من كتاب الفقه الزيدي (الأزهار) ليثبت أنه يستطيع أن يأخذ من تلك المنطقة ما يشاء ، وبما أن المنطقة لم تخضع إلا لاحتلال الأتراك العثمانيين - وكان ذلك قبل حوالي ربع قرن - كان واضحاً أن الجِدال كان صَعْباً على العلماء ، بل يقيناً أنهم لم يكونوا ليقبلوا ذلك تبريراً لفرض ضرائب لم تنصّ عليها الشريعة .

والخلاف مطروح بإسهابٍ بما خَطّه مؤلف السيرة المتوكلية^(٢) ، ووجهة النظر الرئيسية فيه تقول : كل ما يفرضه الإمام على السكان من أجل مصلحة عامة تخصهم يعتبر حلالاً ، حتى أجرة الحراسين الذين يحرسون ضد الحريق ونصب الدُروب (رفع الجدران) وبوابات الشوارع ، ويُحتجّ بأن الين يحتاج إلى إمام لديه جنود كثيرون من أجل إرغام القبائل على رفع الظُّلّامات وجعلها تدفع الدِّيّات ، فالين مليء بالفتن ، مع

(١) [لأهمية الموضوع وفائدته ثبت ردّ المتوكل إسماعيل كما أورده له ابن الوزير في طبقه : « .. ول سألّه بعض أقاربه عن هذه المطالب الشهريّة ببلاد الين الأسفل ، وسبب أخذها كان من جملة جوابه ، أن مذهب أهل العدل أن المُجَبّرة [الجبرية] والمُشَبّهة كُفّار ، وأن الكُفّار إذ استولوا على أرض ملكوها ، ولو كانت من أراضي المسلمين وأهل العدل ، وأنه يدخل في حكمهم من والاهم ، واعتزى إليهم ، ولو كان معتقده يخالف معتقدهم ، وأن البلد التي تظهر فيه كلمة الكفر ، بغير جور كفرية ، ولو سكنها من لا يعتقد الكفر ، ولا يقول بها أهله ، ثم قال : هذه الأصول معلومة عندنا بأدلتها القطعية ، ومدونة في كتب أئمتنا ، ولا ينكر ذلك عنهم أحد ممن له أدنى بصيرة ، ومعرفة بمصنفاتهم ، كالأزهار وغيره . إلى أن قال : فإذا استفتح الإمام شيئاً من البلاد التي تحت أيديهم فله أن يضع عليها ما شاء ، سواء كان أهمها [٥٤] ممن هو باق على ذلك المذهب أم لا ، فلنقلد من الناس إن أراد أن يكتفي بالتقليد فهذه الأمور معروفة في المختصرات ، وإن أحب الوقوف على الدليل ففي المبسوطات ما يكفي ويشفي : (طبق الحلوى ١٢١) ، وفي عام (١٩٨٥) قمت بزيارة رسمية لحفظة إب . حين كان الأخ والصديق العزيز الأستاذ العميد يحيى محمد المتوكل محافظاً عليها ، وهناك زرنا المرحوم الصديق النبيل الفقيه الشيخ علي بن إسماعيل باسلامة في داره حيث أطلعني على بعض الوثائق والرسائل لتاريخية الهامة كان من بينها جواب للمتوكل إسماعيل في الموضوع نفسه ، وهو مع أخريات بين أوراقي في الين - الآن - أمل نشرها ذات يوم بإذن الله .

(٢) الجرّموزي (خ) : ٤٤٦ .

أنها خلال زمن حكم المتوكل تضاءلت بسبب هيبة الإمام ، ولا بد أن يكون لديه ، ولدى القادة الذين معه ، تجهيزات وفيرة من أجل الاضطلاع بواجباتهم .

« فالين فقير^(١) وواجهه تجاه ما يذهب إلى العسكر يسير ، ومخروج الين غير كافٍ لسد حاجات العسكر وحدهم ، وإذا ما جُمع كل محصول الين ، وقورن مع ما يلزم العسكر لوجد أنه أدنى من الحاجات بكثير - فكيف يفي بحاجات الآخرين ذوي الحقوق الواجبة من أهل التأليف والفقراء والمساكين »^(٢) .

وقد أكد منتقدو الإمام [المتوكل] أن الجزية التي يدفعها اليهود ، والتي تصل إلى (٧٠,٠٠٠) سبعين ألف كانت تذهب إلى شخص واحد ، وأن نصف خراج عدن - الذي يزيد على مئة ألف - كان يذهب لشخص آخر ! (وقد كان الإمام الزبيدي من يتلقى الجزية المفروضة على الذميين [في الين كله] .

وكان الردُّ على تلك الدِّعَاوى أنه لا يوجد في الين يهود ذميون بعدد يكفي لإخراج مبلغ كهذا ! ولم يُعرف عن عدن أن يكون لديها في تلك الأيام عائدات تزيد عن (١٢,٠٠٠ اثني عشر ألفاً) ، ومعظم عائداتها تدفع للعساكر المرباطة والمعونات ، ويدفع ما تبقى على ماتأقي العائدات من أجله وعلى حماية طُرق البرِّ ، والإحسان للمعوزين^(٣) .

كما تضمَّن الهجوم على الإمام اتهاماً^(٤) أن معظم الهاشميين لا يجدون ما يسدُّ حاجاتهم من طعامٍ ولباسٍ ، وأن هجرة^(٥) السادة آل يحيى بن يحيى كُلِّها - إلا ماندر - تجدهم في

(١) جاءت (فقير) في النص : (حقير) ، وكذلك كتبت مُلْتَنَةً : (Haqir) في الترجمة الإنجليزية وهي بلمعنى نفسه وليس القصد المعنى الشائع الآن .

(٢) الجرموزي (خ) ٤٨٦ .

(٣) المرجع نفسه ٤٨٩ .

(٤) المرجع نفسه ٤٩٠ .

(٥) عن (المهجر) راجع ص ٤٠ من كتاب صنعاء ، وانظر كتاب العلامة القاضي إسماعيل الأكوخ (هجر =

حاجة ماسية ، وكان ردّ الإمام أن هؤلاء الناس يتلقون منه ما لا يحصل عليه الآخرون ، وإذا اقتصرنا على ما تتضمنه البيانات والدفاتر على شكل قماشٍ وتقديّ وطعامات ومواساة وصِلات ، فإن ما يصل إليهم يزيد عما يستحقون^(١) . وهناك هجوم على أقارب الإمام لاحتكارهم مال الله ووضعه تحت سيطرتهم ، وعدم دفعهم للإمام ما يستحق^(٢) ، والنقطة التي لا بد من إثارتها في التاريخ المتأخر أيضاً إنما هي جواز توزيع الزكاة على فقراء بني هاشم ، أو إلى الأغنياء بينهم على حساب المصلحة العامة ، وهو الأمر الذي كان من مجوّزيه العلامة الحجة إبراهيم بن يحيى السّحولي [ت ١٠٦٠ هـ / ١٦٥٠ م] حاكم صنعاء وإمام جامعها الكبير^(٣) .

وتوصف عائدات الخزينة في هذا الزمن بأنها المعونة ، والأخاس - على المنطقة التي كانت تخضع للمعتدين ، والمظالم ، والحقوق الواجبة ، كالزكوات والمُعشّرات ، على الناس القادرين على دفعها .

أما القول : إن السّادة وآخرين أفلحوا في استبقاء جزءٍ مما يمكن أن يكون قد صُرف زكاةً ، فهذا يتولد عن إجراء قرّره الإمام المتوكل القاسم [بن حسين] عام (١١٣٥ هـ / ١٧٢٢ - ١٧٢٣ م) أي جُمع المستحقات والزكوات من أولئك الذين كانوا مُستثنين من دفع الضريبة (قبْضٌ واجبات الأُجبار)^(٤) ، مستخدماً وزيره ، الفقيه العالم أحمد بن محمد الشّجني وسيطاً ، وكان هؤلاء الأشخاص المستثنين يحتفظون بتاريخ مکتوبية (مُحَرّرات) في حوزتهم من الأئمة بأنه عليهم أن يفرّقوا زكواتهم على

= العلم ومعقله في لبنان . دار الفكر ١٩٩٦ .

(١) لجرموزي ، السيرة ٤٨٩ .

(٢) المرجع نفسه ٤٩١ ، طبق الحلوى ١٢٤ ، نشر العرف ٤٦/٢ ، حول أكل مال الزكاة من قبل الهاشميين (آل البيت) .

(٣) انظر ترجمته ومؤلفته في كتبنا (مصدر التراث اليمني) ٢٦٢ ، والبدر الطالع بتحقيقنا ، طدار الفكر : ٥٢ و ٦١٣ .

(٤) السيرة للجرموزي ٥٠٣ ، ومرجع خشية التالية .

الفقراء ، لكنّ العديد من الشكاوى رُفعت إلى المتوكل (تؤيد) بقاء زكوات الأشخاص المستثنين تحت إشرافهم ، إلا أنه لم يكثرث ، بل وضع خطته موضع التنفيذ ، وأرسل خُزّاصاً إلى أملاك أسرة (آل) الإمام [القاسم] والعلماء والرؤساء وكل المستثنين^(١) . عندئذ تحرك السيد [محمد بن حسين عبد القادر صاحب] كوكبان وآخرون وبذلوا تسليم زكواتهم إلى المتوكل من دون [واسطة الشجني ومن غير] خرصٍ ، لكن فعل المتوكل هو الذي أحدث مثل هذا التحرك ، وإذا بعددٍ من أكابر السّادة المرموقين يغادر الروضة إلى أرحب أمانة على التمرّد ، وكان عليه أن يتخلى عن خططه ، وقد قام على إثر ذلك العلامة المصلح والمجتهد محمد بن إسماعيل الأمير ، الذي لم يكن بوسع مثله الصّمت لما أصدره المتوكل ، بنظم قصيدته [التي مطلعها :

سماعاً عباد الله أهل البصائر لِقول له يَنْفِي مَنام النّواظِر]^(٢)

ويهاجم فيها الشّجني لسوء ما يمارسه ، ولهاباته في استثناء عائلة الإمام والزعماء القبليين الأقوياء من إدراجهم في الإجراء الجديد . ويرى زبارة أن القصيدة تهاجم تأييد الشجني [أيضاً] في أخذ ممتلكات الوقف^(٣) والقصيدة قطعة بالغة النّقد ، وتنطوي على أهمية اجتماعية وتاريخية لا يُستهان بها .

أما مسألة الممارسات الإدارية ، التي اعتبر العلماء أنها لا تُبرّر في الشرع الإسلامي ، فقد تبناها في مطلع عام (١١٤٦ هـ / ١٧٣٣ م) العلامة ابن الأمير نفسه حين كان في شهارة فألّف [تلك الرسالة المطولة التي سبق الإشارة إليها]^(٤) إلى الإمام المنصور ، الحسين بن المتوكل في صنعاء ، وأقنع علماء شهارة وحوث وصّعدة بأن يلحقوا بها

(١) نشر العرف ٢٨٩/١ ، (في ترجمة الشجني) وانظر تاريخ أبو طالب ٤١٥ ، جَبَر : (ج) جبار وأجبر [والمقصود بها ما كان معفياً من الضرائب] .

(٢) ديوان ابن الأمير الصّعني ، القاهرة (١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م) ٢١٣ [والقصيدة في ٨٤ بيتاً] .

(٣) نشر العرف ٢٨٩/١ - ٢٩٠ .

(٤) المرجع نفسه ٦٠٠/١ .

تواقيعهم . وقد هاجم في هذه الرسالة (بدعة مكوس السوق والمجاني والأضرار التي سببتها) ، مؤكداً بحزم أنه يحرم أخذها ، كما انتقد (الإقطاعات ^(١)) لبعض السادة العلويين ممن لا تنفع عام فيهم ، والأغنياء ، مع الأدلة على تحريمها عليهم .. ، وتولية عمال وحكّام جهّال ، وإسكان (صرف) أشخاص يصلون إلى صنعاء إلى بيوت أهل صنعاء ، وتعليق [تكليف] الأوقاف ببعض المترفين الغافلين ؛ إلى آخر تلك الرسالة .

وعلى الرغم من شيخوخة العلامة ابن الأمير فإنه في آخر سني حياته كان من المكانة والقدرة أن يوجه سهام النقد كما فعل في عام (١١٨١ هـ / ١٧٦٧ م) [قبل عام من وفاته] في واحدة من قصائده الذائعة ^(٢) .

[أمير كوكبان يطبق الشرع في أخذ الضرائب والواجبات]

وسواء تأثر أمير كوكبان [السيد العالم أحمد بن محمد عبد القادر الكوكباني (ت ١١٨١ هـ / ١٧٦٧ م) معاصر المهدي عباس] ، بالعلامة ابن الأمير أم دون ذلك ، فإنه قد اعتاد قبيل توليه عام (١١٦٢ هـ / ١٧٤٨ م) خلفاً لوالده يحضه : « على قبض الواجبات الشرعية من الرعية فقط ولا يزداد على ذلك شيء مما تقتضيه القوانين الدولية [الحكومية] كالمكوس والمعونات والمُعْتَادَات التي كان قد وَضَعَهَا الرُّؤَسَاء الْمُتَقَدِّمُونَ ، فاعتذر والده باختلال النظام ونقص المقبوضات عن كفاية المُعْتَادِ ، والتقصير فيما يقوم بمؤنة الأجناد ، فأجاب صاحب الترجمة [أحمد بن محمد] بأن العدل

(١) ذكر الأستاذ سرجنت في الحاشية معلقاً أنه يعتقد أن المقصود بـ (الإقطاعات) منح أموال أو ممتلكات الوقف لبعض كبار السادة الهاشميين ، وفي تقديري أن المعنى هنا أع من أموال الأوقاف إذ يدخل فيها كذلك (أملاك الدولة) التي كانت تمنح إقطاعاً يذهب معظم ريعه إلى مثل من ذكرهم العلامة ابن الأمير ليُتَلَفَّهَم الإمام به (نظر في هذا الجزء الأول من كتابت يمانيات ص ١٤) .

(٢) انظر ديوانه ٢٦٥ ، وهناك كتب سيء السُّمعة والغرض صَنَفَه قاسم غالب باسم (ابن الأمير وعصره) وضم إليه أسماء لا علاقة لها بالكتاب وأغراضه أو التاريخ البني ومكانة ابن الأمير الكبيرة [سرجنت] .

يَعْمُرُ البلادَ وَيَحْسُنُ بِهِ نِظَامَ الْعِبَادِ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ الْخَيْرُ وَالصَّلَاحُ إِلَّا فِيمَا طَابَقَ مُرَادُ الشَّارِعِ الْحَكِيمِ ، وَإِنَّهُ يُجَرَّبُ ذَلِكَ فِي بَعْضِ الْبِلَادِ لِيُقَاسَ عَلَيْهَا غَيْرُهَا وَيُظْهَرُ مُصْداقُ قَوْلِ الشَّارِعِ ، فَوَقَعَ الْإِتْفَاقُ بَيْنَهُمَا عَلَى أَنَّهُ يَقَعُ التَّجْرِبُ فِي قَرْيَةٍ تُسَمَّى حَبَابَةَ .. وَهِيَ بِالْقَرَبِ مِنْ مَدِينَةِ ثَلَا ، وَكَانَ يَتَحَصَّلُ مِنْهَا فِي كُلِّ سَنَةٍ سَبْعَ مِائَةِ قَدَحٍ طَعَاماً بِظُلْمٍ عَظِيمٍ وَتَشَاكُ مِنَ الرِّعْيَةِ ، وَعَدَمِ طِيبَةِ مَنْ نَفُوسِهِمْ ، وَمُعَامَلَتِهِمْ بِمَا يَقْتَضِي مُخَالَفَةَ الْعَدْلِ وَالشَّرِيعِ . فَتَقَدَّمَ الْأَمْرُ عَلَى عَامِلِهَا بِأَنَّهُ لَا يَقْبِضُ إِلَّا الْعُشْرَ مِنَ الْأَجْرَانِ وَلَا يَزَادُ عَلَى الْوَاجِبِ شَيْئاً . فَكَانَ الْحَاصِلُ مِنْهَا فِي تِلْكَ السَّنَةِ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ مِائَةِ قَدَحٍ مَعَ طِيبَةِ نَفُوسِهِمْ وَرِضَاهُمْ بِذَلِكَ الرِّضَاءِ الْمُحَقَّقِ ، ثُمَّ حَصَلَ مِنْهَا فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ زِيَادَةٌ عَلَى أَلْفِي قَدَحٍ ، وَلَمَّا رَأَى تِلْكَ الْمَصْلَحَةَ الْعَظِيمَى مَعَ إِقَامَةِ الْعَدْلِ ، أَجْرَى ذَلِكَ فِي سَائِرِ الْبِلَادِ الْكُوكَبَانِيَةِ فَزَادَتْ مَوَادُّهَا زِيَادَةً عَظِيمَةً وَعُمِّرَتْ جَمِيعُ الْبِلَادِ ، وَكَانَ قَدْ صَلَبَ مِنْهَا كَثِيرٌ بِسَبَبِ الظُّلْمِ ، وَلَمْ يَبْقَ مَوْضِعٌ إِلَّا زُرِعَ ، حَتَّى زُرِعَتِ السَّوَائِلُ وَالْجِبَالُ ، وَصَارَتِ الرِّعْيَةُ فِي ظِلِّ الْعَدْلِ آمِنِينَ ، وَفِي رَوْضَةِ الرَّاحَةِ رَاتِعِينَ ، وَتَتَابَعَتِ الْأَمْطَارُ وَدَرَّتِ الْخَيْرَاتُ وَحَصَلَتْ بَرَكَاتٌ ، كُلُّ ذَلِكَ بِإِقَامَةِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ وَالْعَمَلِ بِمَا يُطَابِقُ الشَّرْعَ الشَّرِيفَ ^(١) .

الضرائب المحلية على مدينة صنعاء :

كَانَ أَثْرِيَاءُ صَنْعَاءَ وَتُجَّارُهَا ، بَلْ وَحَتَّى سُكَّانُهَا بِشَكْلِ عَامٍ ، عَبَّرَ تَارِيخُهَا الطَّوِيلَ مُجَرَّدَ (لَحْمٍ عَلَى وَضَمٍ) ^(٢) - كَمَا يَقُولُ الْأَثَرُ الْعَرَبِيُّ الْقَدِيمُ - أَمَامَ أَيِّ فَاتِحٍ لَهَا مُنْتَصِرٍ ، أَوْ حَاكِمٍ مُحْتَاجٍ لِلْمَالِ ، أَوْ آخِرْ شَرِّهِ لِمَجْمَعِ الْمَالِ وَمِلءِ جُيُوبِهِ قَبْلَ عَزْلِهِ أَوْ نِهَايَةِ فِتْرَةٍ وَلَا يَتَهُ أَوْ حَكَمِهِ ، وَمِنَ الْمُرْجَّحِ أَنَّ الْهَدَايَا الْمَعْتَادَةَ الَّتِي كَانَتْ تَقْدَمُ إِلَيْهِ ، تَصَبَّحَ فَرَضاً

(١) نشر العرف ٢٦١/١ [في ترجمته وانظر البدر الطالع بتحقيقه - دار الفكر ١٩٩٨ ، ١٢٠ ، وكتابت مئة عام ٢٣ - ٢٥] .

(٢) انظر : اللسان (وض) وهو بمعنى : لحم على طبق من فضة ! .

مفروضاً^(١) . وكان واضحاً أن المدينة عَصِرَتِ المَرَّةَ تلو الأخرى . وفي الواقع عندما شعر أول إمام زيدي - وهو الهادي يحيى بن الحسين - أنه لم يعد بإمكانه استخلاص أي مزيد من المال للإنفاق على جُنُوده ، لم يجد أمامه من خيار سوى الرّحيل عنها .

من حينٍ إلى حين لا يُسجل المؤرخون فرض الضرائب الجائرة ، بل يسجلون إلغاءها ، فقد ألغى الإمام صلاح الدين (ت ٧٩٣ هـ / ١٣٩١ م) المطالب المفروضة على سُكّان صَنْعَاء التي كان قد أدخلها (الظّلمة) من قبل^(٢) ، وفي ظل الوجود العثماني الأول ألغى مراد باشا الذي وصل عام (٩٨٨ هـ / ١٥٨٠ م) الكثير من رسوم الجُور التي أحدثها أسلافه في صَنْعَاء^(٣) ، وهناك بعض الظن (المقترح) بأن الأتراك قد أحدثوا ضرباً من الإقطاع (Fief) على صَنْعَاء ، لكن هذه المسألة بحاجة لمزيد من التحقيق والبحث .

وفي الفترة التي تلت العهد العثماني (الأول) ألغى المتوكل إسماعيل الكثير من المعارف (الدفعات) المعتادة عن رعاياه^(٤) ، ومن ذلك أنه في سنة (١٠٧٧ هـ / ١٦٦٦ م) : « رَفَعَ ما كان وضعه بالأسواق ، ولم يَبْقَ من القَبَالَات^(٥) إلا ما كان من قَبْل »^(٦) ، كما أبطل ابنه محمد سنة (١٠٨٩ هـ / ١٦٧٨ م) « قَبَالَ الأسواق في صَنْعَاء

(١) يذكر الأستاذ سرجنت ملاحظة مفادها أن شركاء الزراعة (الذين يعملون في الأرض لصالح المالك) خارج صَنْعَاء كقَاع جَهْرَان - مثلاً - ، يحضر الشريك لصاحب الأرض (سُبناً) هدية حين يزوره ، ومن المتفق عليه أن هذا التصرف دلالة على العلاقات الطيبة بين المالك والأجير (الشريك) لكنه - أي سرجنت - يذكر مقارناً - في الهامش : « أن مثل هذه الهدايا المعتادة في الوثائق الحضرمية كفروض ثابتة ، ويبدو لي من النسخ التي لدي أنها تتعلق بشكل رئيسي بمحاصيل الحبوب والتمر » .

(٢) غاية الأمانى ٥٣٧ .

(٣) المرجع نفسه ١٥٦ .

(٤) السيرة المتوكلية ٣٢١ .

(٥) المصطلح في صَنْعَاء أن (قَبْل) تعني (صَمان) ، فيقال : « سأقبل ضرائب السوق بمئة ألفٍ ، مثلاً = أي : التزام بمقدار معين هو كذا .. » .

(٦) طبق الحلوى ٢١٦ .

اليمين»^(١) . ويُقنع المؤرخون أنفسهم بهذه العبارات الفارغة دون استخلاص أي أسباب لهذه الأعمال .

وقد خضعت صناعة في ظل الاحتلال العثماني الثاني [١٨٧٢ - ١٩١٨ م] لتغييرات عديدة ، فقد أنشئت بلدية ، في عام (١٣٠٥ هـ / ١٨٨٧ - ١٨٨٨ م) ، على سبيل المثال ، أصدر رئيس البلدية القيصرلي أوامر بشأن تنظيف الشوارع^(٢) ، وفُرضت واجبات على السوق بنسبة (١٠ ٪) على كل ما يباع من إنتاج ، وقرش تركي واحد على كلّ رأس ماعز يُذبح ، وعشرة قروش تركيّة على كل عجل ، بالإضافة إلى فرض جمارك في الموانئ^(٣) .

وقد كتب ويّمان بُوري^(٤) قبيل الحرب العالمية الأولى قائلاً : « إنه منذ إقامة الأتراك علاقات ودية مع الإمام يحيى في سبتمبر (أيلول ١٩١٣ م) توقف الدعم التركي للولاية ، وألغيت رسوم دخول السلع وفروض العبور (الترانزيت) ، أما نسب البلدية والسوق فكانت لا تزال مفروضة في البلدات التي تخضع للسيطرة التركية . وكان دخول البلدية تخلياً عن الإدارة التقليديّة ، إلا أنه استمر الاحتفاظ بها في ظل حكم بيت حميد الدين بعد الحرب » .

وقد وجد الكاتب المشهور أمين الريحاني^(٥) الذي كتب في أوائل العشرينيات : « أن عبء الضرائب كان ثقيلاً جداً ، وأن هناك تدمراً عاماً منه وقد سمعت بنفسني عينيّن يقولون : إننا لم نستطع - خلال الحكم التركي - ملء صندوق بيت المال ، وكيف بإمكاننا أن نملأه ؟ ! » . ويعدّد الريحاني الضرائب ، ويذكر الزكاة ؛ أي الأعشار التي

(١) المرجع نفسه ٣٥٧ .

(٢) زيارة (أئمة الين) (٢) ٧٥/١ .

(٣) المكتب العربي في القاهرة دفتر الين ، القاهرة ، ١٥ يناير سنة (١٩١٧) ٤٢ .

(٤) Wyman Bury: Arabia Infelix, london, 1915, 18.

(٥) Arabian peak and desert 125.

تُجمع عَيْناً ، كالحُبوب ، والقهوة (البن) ضمناً ، والعشر المجموع من السلع المستهلكة ، وتشمل القات ، وكذا زكاة البقر والغنم والحيوانات الأليفة عيناً أو تقدأً ، والأعشار على التجارة والصناعة .

ويقول الريحاني : إن هذه الفروض أضيفت إلى الزكاة التي تشملها كلها أصلاً . وحتى الزكاة قد ضوعفت ، فبالإضافة إلى الـ ($\frac{1}{20}$) التي تدفع عن الدخل السنوي ، هناك زكاة البدن [الفطرة] ، التي تُدفع في رمضان ، مع زكاة الحلي ، وبالإضافة إلى زكاة الجهاد ، أتى نادى المنادي إليها ، ويشير إلى أنه هناك إتاوة ضئيلة [لعلها الجزية] يدفعها اليهود ، حيث يدفع الأغنياء منهم ثلاثة ريالات سنوياً ، ويدفع ذوو الحال المتوسطة ريالين ، ويدفع الفقراء ريالاً واحداً فقط ، أو ريالين .

وقد أفادنا السيد محمد الغفاري [وهو أحد رجال صنعاء المعروفين إلى اليوم] في حديث معه أنه خلال أيام الإمامية الأولى كانت المجابي ضرائب محلية على الفواكه والخضراوات ، وكانت تنقسم إلى فئتين ، حيث تأخذ إحداها الدولة ، وتجيئها البلدية ، وتصرف العائدات على المصالح العامة للبلد ، من طُرقٍ ، وحِراسَةٍ ، مُستخدميها ، وأضاف أنه كانت تُجبي ضرائب باسم الدولة على كل شيء يدخل صنعاء تحت اسم الجمارك .

وكانت الفئة الثانية على التجارة ، الطرود التجارية ، وما كان يسميه (البندلات) و (البُندات) الكبيرة (ج : بناد) - وهي الرُزم ، هذا ما كان عليه الحال في أيام الأتراك ، وبعد ذلك في أيام كلٍّ من الأمامين يحيى وأحمد . وزاد على ذلك الدفع من أجل الميزان وكبار القادة (المقادِمة) وشيخ الليل . ويتوجب دفع أربع بَقَش عن كل بهيمة أو حملٍ عن طريق البلدية ، التي توجهها من أجل حراسة صنعاء والتنظيف .

وقال شخص آخر : إن هذه الضريبة ، التي تدفع على دخول البلد كانوا يسمونها

(زائلة) ، وكانت تدفع بحق كل بهيمة (على كل قارشة) ، وأكد الفقاري أن المكوس جمارك ، وجزم قائلاً : كانت المعونة بالرضى ، واعتبر بعض العلماء الإمام يحيى غير صالح لأنه أخذ مكوساً ، وطالب الأحرار (الليبراليون) الينيون - في برنامجهم عام (١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ - ١٩٣٩ م) الإمام يحيى بإلغاء الجمارك ، وأن يقنع بالزكاة على التجارة^(١) ، تسكاً بالشريعة الإسلامية^(٢) . وتطالب جملة أخرى بـ (حرية التجارة) ، بحيث لا يكون هناك امتياز فيها لواحد على آخر ، كما نصت إحدى المواد على اعتبار الزكاة « أمانة يدفعها الناس ، الظاهر منها والباطن كما فرضها الله عليهم » .

[وصف الريحاني لسمرة الميزان = الجمر ك بصنعاء] :

ويصف أمين الريحاني^(٣) كيف جمعت تلك الضرائب الحكومية والبلدية خلال عهد الإمام يحيى ، عند سمرة الميزان ، على الرغم من أنه لا يذكرها بالاسم ، وكانت [أي السمرة] : « قاعة واسعة جداً فيها حجرات وفجوات كبيرة تحت أقواس تحيط بها كلها حيث كتبة يكتبون في سجلات ، ورجال رصينون يدخنون (المدائع) ، وتوجد في القاعة ، وتحت الأقواس أكوام من الرزم والصناديق ، وفي إحدى النهايات موازين كبيرة مع قذائف مدافع ذات أوزان وحجوم مختلفة ، فقال عبد الرحمن : هذه دار الجمارك في صنعاء ، فكلُّ جميلٍ أو بغلٍ محمّلٍ ، أو إنسانٍ يدخل من إحدى

(١) في زمن الإمام الزبيدي الأولى الهادي يحيى بن الحسين . ذكر لنا صاحبه محمد بن سليمان الكوفي قائلاً : « اعتدت أن أقبض بسم يحيى بن الحسين - الزكاة عن ممتلكات التجار . أما الآن فهذه تجار يتاجرون ويمكثون شهوراً » ، ولذلك قلت له : « لماذا لا تأخذ زكاة على ممتلكاتهم ؟ فأجاب : إن نحن فعلنا ، إذن يتوجب علينا أن نحملهم (محوطهم) حيث كانوا في قطرب أو في غيره ، بحيث لا يسلب منهم شيء » [سيرة الهادي] .

(٢) برنامج حزب الأحرار اليمني ، عدن (مطبعة فتاة الجزيرة) ، من دون تاريخ ، لكن يرجح أنه طبعه ليس قبل عام ١٩٤٤ م .

(٣) المصدر السابق نفسه ص ١٦٤ .

البوابات السبع للمدينة عليه أن يأتي إلى هنا أولاً من أجل أن يوزن ويُطْلَق . فقلتُ مخادعاً بلطف : أنت تقصد السِّلْع ، لكنه لم ينزعج ، وأوضح قائلاً : « كما تُدفع ضريبة على القُرَاش (بهائم حمل الطرود) . وعلى الجمال أن يدفع رسماً على سِلْعَة ، وضريبة دخولٍ على كُلِّ جَمَلٍ من جِماله » .

وقيل [لسرجنت] إن الضرائب في هذه الأيام^(١) في صنعاء أكثر بكثير مما كانت عليه في الماضي ، فهناك ضريبة البلدية ، والتعاون ، والتموين ، وغرفة التجارة ، التي تؤخذ في نقاطٍ معينة ، عند بوابات عَصِر ، وباب اليمن ، وباب شعوب ، ومن الطبيعي أن تُفرض جمارك على البضائع القادمة إلى صنعاء من خارج اليمن - ولو كانت من عَدَن إلى الراهدة ، أو عن طريق البحر عند الحديدة ، لكنَّ بعض البضائع اليمنية المحلية التي تأتي إلى سوق صنعاء تُفرض ضريبتها عند الدخول ، كالعنب ، وغيره . وليس هناك سوى قدرٍ ضئيل من التهريب إلى داخل اليمن في الوقت الحاضر ، عن طريق البحر ، وعن طريق المملكة العربية السعودية .

ويكتب الطبيب زين العابدين ، عام (١٩٧٥)^(٢) ، قائلاً : « تقع الزكاة التي تُجبي في اليمن ضمن أربع فئات :

- أ - عشور .
- ب - فِطْرَة .
- ج - الأنعام .
- د - الباطن أو زكاة المال .

وهو يصف الباطن بأنه (٢,٥ ٪) من المدخرات السنوية ؛ والفطرة ثابتة عند

(١) حين زارها سنة ١٩٧٤ .

(٢) دور الإسلام في الحكم ، مصدر سابق ٢٠٦ .

الإمام أحمد بأنها ريال واحد عن كل شخص»^(١) ، وفي تقرير لسرجنت^(٢) عن الأراضي وحقوق المياه عام (١٩٧٤) يصف الفطرة على النحو التالي :

« .. أصبحت الفطرة الآن في واقع الأمر نوعاً لضريبة على الرأس ، وعلى كل فردٍ من أفراد الأسرة ، وهي تدفع في آخر شهر رمضان ، وتحدد الدولة مقدارها وفقاً لثمن الذرة في ذلك الوقت ، والرقم المحدد للعام الجاري ريال واحد ، (٣٠) بقشة على الرأس ، رجلاً أو امرأة أو طفلاً ، ويذكر مصدر آخر أن مقدار الفطرة يعتمد على ثمن صاع النبي ﷺ من الذرة » .

وليس من السهل الإجابة عن السؤال ما إذا كان البين يستطيع أن يفي بحاجاته الضرورية بالعائدات المذكورة إذا ما اعتمد اعتماداً كلياً على الضرائب التي تفرضها الشريعة .

والين ليس فريداً من ناحية أن النصيب الجوهري من الضرائب من أي نوع ملتصق دائماً بأيدي مجموعة الجباة ، حيث يصبح بعضهم في ثراء كبير ، ويقال : فلان بنى لنفسه بيتاً (بنى له بيت) ، وهو بالطبع ليس من مرتبة الزهيد ، بل بالتأكيد مما جمعه بشكل غير مشروع ، فكل مكتب ، نزولاً إلى الجندي الذي يقف عند باب الجمارك ويطالب (بحق القات) ، يسعى إلى مصلحته الشخصية ، والبيان الأول لحزب الأحرار^(٣) - الذي طالب بحصر الضرائب بحسب ما تملكه أحكام الشريعة - قال : إنه بالإمكان محاربة الفساد والرشوة عن طريق زيادة رواتب موظفي الحكومة من قضاة ،

(١) (نظرة في تطور المجتمع اليمني) لسلطان أحمد عمر العيسى [ت ١٩٩٢ م] ، بيروت (١٩٧٠) ، ١٠٦ ، وهو يتضمن محاولة لإعادة تدوين تاريخ جنوب الجزيرة العربية على أسس الفكر الماركسي .

(٢) تقرير عن حقوق الأرض والماء ، مع مواضيع أخرى ذات صلة بمشروع السهول الجبلية ، ووادي رمع في الجمهورية العربية اليمنية (إلى مكتب الكومنولث والشؤون الخارجية O. D. A) قسم موارد

الأراضي) F. O. and Common office, O. D. A, land Resouros Division .

(٣) مصدر سابق ص ١٦ ،

وعَمَّال ، وموظفين ، وجنود ، ومعلمين ، بحيث لا يهضمون حقوق الناس ، ومع كل ذلك وفي عام (١٩٧٤) لم يكن بوسع رئيس الوزراء ألا يكرر القول نفسه وبصراحة : « بأنه لا بد من القضاء على الفساد .. »^(١) ، ويبدو لأحدنا عندما يقرأ ما يكتبه المؤرخون أنه في أوضاع إجراء طبيعي رَمِيَّ موظفين - وغالباً من مستويات عالية جداً - في السجن ، لاسترجاع بعض الثروات التي جَمَعوها بطرق غير مشروعة منهم - مع أنه يصعب تسميتها وسائل فاسدة ، نظراً لأنهم لا يقومون بأي تصرف خارج عن السلوك الطبيعي . - والمدير الشريف [النزيه] نادر جداً من أجل أن ندرج سيرته ونعلق عليها . وقد (يُعَصَّرُ) الموظفون ، أو يُغَرَّمُونَ مبالغ طائلة ، ويمكنهم - مع ذلك - حتى أن يتابعوا وظائفهم ، وكان الينيون - خلال الاحتلالين العثمانيين - يعتبرون الموظفين الأتراك أجنباً ، مُفَرِّطُونَ في جَسَعِهِمْ ، لأنه كان عليهم أن يجمعوا ثرواتهم الخاصة قبل وصول الأمر بنقلهم إلى استانبول ولذلك كانوا بشكل طبيعي ، وبسرعة ، أكبر [في جمع المال الحرام] من الموظف اليني الذي يبحث عن دخلٍ منتظم .

إنَّ قَرَضَ الْمُكُوسِ وَالْمَجَابِي ، أو الضرائب الأخرى ، إنما تكون أكثر قسوة بالطبع على أبناء المَدُن والمزارعين العاديين ، ومعلوم لدينا أن الموظفين وأثرياء الين كان لديهم ، وما زال (دونما شك) أساليبهم لتجنب الضرائب المستحدثة بكل أشكالها ، لكن هذا النظام (القروسطي) يمكن أن تُخَفَّفَ وطأته بالشعور بالتصدق بالزكاة المفروضة والصدقة العامة ، وهو نظام لا يقارن - ولا بأي حال من الأحوال - مع الضغط الطاحن البشع الجاري الذي حصل خلال الأعوام الأخيرة جنوبي البلاد (فيما يعرف باسم جمهورية الين الديمقراطية) . أما اعتقادي الشخصي [أي الأستاذ سرجنت] بهذا الشأن فهو أن نظام الضرائب الدقيق الذي يَفْرُضُهُ الشَّرْعُ لن يكون كافياً في هذه الأيام يقيناً من أجل تأمين حتى كفاية مُعتدلة من أجل الحكومة^(٢) .

(١) هو مطلب مكرور وقد تردد بشكل خاص بعد الوحدة جزاء الماحكات السياسية والمناخ الديمقراطي الشائع في الين في الوقت الراهن .

(٢) يمكن أن تضعنا الدراسة الجارية التي يقوم بها البروفسور [الألفي] هنش كروزه ، على وثائق الزكاة =

كانت موارد دخل الإمام يحيى مكونة من الزكاة والمعاش الذي كان يسحبه من بيت المال وممتلكاته الخاصة ، وكان يأخذ مالا من الخزينة لشراء صفقة أسلحة ، وبيع أسلحة ، ويأخذ الربح ، ويعيد المبلغ الرئيسي إلى الخزينة ، وكانت تجارة السلاح (وقفاً على الإمام يحيى نفسه) . وكان يتلقى أيضاً جزية اليهود ، والنذور من القبائل ، فالقبيلي يقول : « لو أدى لي الله ولد ، نذرت للإمام كُغدية (جرة) سمن » ، وإذا كان من منطقة تزرع القهوة ربما يقول : « زنبيل قشر » . وهو يُفلح في المرور أمام الحراس [بسهولة] ، وهو يقول إنه يجلب نذراً للإمام ، الذي يتلقاه قائلاً : أصلحك الله ! وكان يحدث هذا على نطاقٍ أوسع في بداية عهده ، وقبل أن يمضي الفترة الأخيرة من حكمه ومتابعه .

ضريبة الحراسة :

هناك سمة مشهورة عن قانون صنعاء ، وهي النصوص الشرطية التي يضعها من أجل تمويل الحراس وتأمين الفراء لهم [الجُرْم] ، وهي معاطف [من صوف الغنم] يرتديها اليمني ليقى نفسه من برد الليل القارس خلال أشهر الشتاء من أجل الحراسة ، وقد ورد في الوثيقة آ (أساسي) أن صنعة هذه الفراء كانت محصورة بمحترفين مُعَيَّنِينَ^(١) ، لكنها اتسعت في الأنظمة اللاحقة ، ولا يتوقع لأي فئة تزود بفراء حقيقة إلا ويدفع لها ثمنها نقداً من الضريبة .

لم يذكر رسم ضريبة حراسة يدفعه سوق الخيول أو البغال (والحمير) أو العجول ، أو الجمالون أو مكسرو الخطب [المَفَالِقَة] ، أو البياطرة ، أو صانعو الأقفال [الحدادون] ، أو البتّاؤون ، أو الخزافون ، ومهن خسيصة أخرى ، واردة في القسم

= في صنعاء - في موضع أفضل للتعليق على مشكلة فرض الضرائب برؤيتها [ولانعلم حتى الآن ١٩٩٩ ما إذا كان البروفسور كروزه قد نشر في ألمانيا أي شيء بهذا الخصوص] .

(١) سوق القماش الحضرمي ، وصهارو الشع ، وسوق الحرير ، وسوق الخَلَقَة ، وسوق الحِنَاء ، والمقاهي (القهاوي) .

(٢٨) ، كالحلاق [المزيّن] ، والحدّاد ، وصاحب الحمام [الحمامي] ، وممشط [نادف] القطن^(١) ، وقد أدرجت هذه الأخيرة لأنها على نطاق واسع - وقد تكون على نطاق شامل - مقصورة على اليهود ، والسبب الوحيد الممكن افتراض أنه وراء استثناء هذه المهن هو أنه ليس لديهم شيء يحتاج لحراسة ، أو يستحق الحراسة .

وينصر القانون على وجوب أداء رسوم الحراسة ، بالإضافة إلى ضريبة الحراسة ، حسب ما تتطلبه المدينة ، من قبل سوق الحرير ، وسوق الزيت والسمن ، وسوق القهوة ، وأسواق التبغ والتبغ الأسود ، وسوق الحبال [الفِثْلَة] ، وسوق الحبوب (الحَبِّ) ، وسوق الزبيب ، وسوق العنب والفواكه ، وأسواق اللحم [المجزرة] ، والسامرة ، وسوق الخطب ، وسوق المواشي والحمير ، و (الصياغين واللحامين) [الجزارين] ، وسوق النحاس ، وسوق الصنادل والأحذية [= سوق المنقّالة] ، وسوق الخزف والأفران [المخابز] ، أما سوق الحلقة فلم يكن يطلب منه دفع ضريبة على نحو الدقة مثلما تدفع الأسواق الأخرى . ويتوجب على الدالّين أن يدفعوا للحراسة فقط ، ولم يذكر تكليف على المعاطف [الجُرم] ، ويدفع صهارو الشمع أجور الحراسة ، أما سوق الزبيب فيدفع لشيخ الحراسة ، على نحو ما يفعل سوق المواشي والحمير ، إضافة إلى الدفع من أجل المعاطف ولتزويد الرجال من أجل الحراسة .

ولا يتوجب على بعض التجارات والمهن أن تزود برجال ولا بمالٍ من أجل الحراسة ، عدا عن المعاطف المبطنة بالصوف (الفراء) ، وذلك للسبب الواضح ، وهو أنهم يندرجون تحت حماية المجتمع المسلم ، وكذلك لا يدفع اليهود ولا البانيان [الهنود] .

وكان يهود سوق عقيل يدفعون مساهماتهم المنفصلة تجاه المعاطف التي تُعطى للحراسة ، إلا أنه يمكن الظن فقط ، بأنه لو سلمنا بممارستهم لحرفة أخرى ، فإنهم سيدفعون ضريبة على نحو ما يدفع الأفراد المسلمون الذين يمارسونها ، وليس هناك بيان

(١) راجع ص ٢٢٨٨ من كتاب (صنعاء) ، لكن هذه الحرفة يقوم بها الآن صنّاعة [= من أهل صنعاء] مسمون ، ويبدو أن لها الوضع نفسه كالخريف الأخرى .

بعكس ذلك . وإذا احتوت الوثيقة المشار إليها باقتصار في القسم الثاني بمصطلح (الأم)^(١) على مجموعة كاملة ومفصلة عن شروط رسوم وضريبة الحراسة - حسبها كان عليه الوضع باعتقادي - فإن هذه المسألة يمكن أن يكون بحثها مطروقةً هناك . بما في سوق القماش [البَز] ، حيث كانت تدفع كل عشيرة [هكذا التسمية] مساهمة ثابتة ، لا يُستبعد أن تكون إحدى العشائر يهودية ، من جهةٍ أخرى ، مثلما تمّ تقدير الضريبة على البانيان بوصفها مجموعة منفردة ، يمكن تقديرها على اليهود أيضاً بالطريقة نفسها .

وفي الجدول التالي مساهمتان كبيرتان نسبياً ، وتخصان اليهود والبانيان (Baniyāns) . وهذا الجدول بلا شك ذو علاقة جزئية بحجم جماعة اليهود الذين يعملون في صنعاء ، إذ يقدر عدد السكان اليهود في المدينة ، بحسب نيبور^(٢) (Neibuhr) بألفين ، وتقدره كروتيندين (Cruttenden)^(٣) بثلاثة آلاف ، ويرتفع عددهم في القرن الحالي إلى عشرة آلاف ، ويقدر نيبور عدد البانيان بحوالي (١٢٥) ، وواضح بجلاء أنهم كانوا يدفعون أكثر بكثير ، ودون أدنى شك ، من المجموعة اليهودية في سوق عقيل .

السوق	رسوم السوق	الضريبة	رسم الجباية
سوق القماش ، كل أسرة ^(٤)	رسوم حراسة مع	٣٢	١
بائعوا الجملة	دفع للحارس	٢٤	١,٥
أفراد		١١	$\frac{1}{4}$
سوق القماش الحضرمي	رسم حراسة	١٦,٥	١

(١) يمكن أن يتطابق هذا مع الوثيقة المشار إليها في نهاية القسم ١ ، التي يحتفظ بها شيخ المشايخ ، وأصدرها الحاكم .

(٢) نيبور : Description, I, 336 .

(٣) (رحلة من الحَا إلى صنعاء) ٢٨٥ ، ويبدو أن رقم كروتيندين يشير إلى الصُّناع المحترفين ، أي الذكور البالغين ، وينبغي أيضاً تلقي رقم نيبور بالطريقة نفسها .

(٤) بالعربية عشيرة .

السوق	رسوم السوق	الضريبة	رسم الجباية
السماسة	دفع للحراسة ^(١)	٣٤	$2\frac{1}{2}$
صهارو الشمع	أجر للحرس	٥	٢
سوق الحرير	رسوم حراسة	٣	$\frac{1}{2}$
سوق الخلاقة	يدفع كالأخرين	١٥	٢
سوق الزيت والسمن	رسوم حراسة	١٤,٥	٢,٥
سوق القهوة والقنب	رسوم حراسة	١٥	٢
سوق التبغ	رسوم حراسة	٢٢,٢	١,٥
سوق التبغ الأسود	رسوم حراسة	١٠	١,٢
سوق الحبال الليفية	رسوم حراسة	٣,٥	$\frac{1}{4}$
سوق الحبوب	رسوم حراسة	١٣	$\frac{11}{16}$
سوق الملح	رسوم حراسة	٢,٥	$\frac{1}{8}$
سوق الزبيب	رسوم حراسة ودفع لشيخ الحراسة	٥	$\frac{1}{4}$
سوق الحناء		$2\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$
سوق القات		٣	$\frac{8}{4}$
سوق العنب والفواكه	رسوم حراسة	٧	١
سوق اللحم والغنم والماعز	رسوم حراسة	٣٢	٢
سوق الخطب	رسوم حراسة	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{8}$
رسوم الحواشي والحمير	رسوم حراسة ودفع		
الصيّاغون واللحامون	لرئيس الحرس	$9\frac{1}{2}$	١
سوق المناديل	رسوم حراسة	$3\frac{1}{8}$	؟
الحياطون		$12\frac{1}{4}$	$\frac{1}{8}$
صنّاع السروج		٥,٥	$\frac{8}{5}$
الخبازون		٨,٥	؟
		$\frac{15}{16}$	؟

(١) أي : الضريبة في العمود ٣ للحراسة .

السوق	رسوم السوق	الضريبة	رسم الجباية
المقاهي		$1\frac{1}{4}$	$\frac{1}{8}$
أصحاب المستودعات		٩	$\frac{1}{2}$
سوق الحدادين		٢,٥	$\frac{1}{8}$
سوق النجارة		٣,٥	$\frac{1}{2}$
صنّع خشب البنادق	للحارس	$\frac{3}{4}$	٨
سوق النحاس	رسوم حراسة	١,٥	$\frac{1}{8}$
يهود سوق عقيل		٤٤	$2\frac{3}{4}$
البنين الهندوس		٥٦,٥	$3\frac{1}{2}$
سوق الخزف والأفران			
[المحاريق]	رسوم حراسة	$\frac{7}{8}$	$\frac{1}{8}$
المجموع		٣٤٧,٣/١٦	٢٥١٥/١

يضاف إلى المجموعين أعلاه ما يدفعه سوق القماش (البَز) ، لكن بما أن الدفعات المطلوبة منه إجمالاً غير منصوص عليها ، بل منصوص فقط على ما يتوجب أن يساهم به الأفراد أو المجموعات ، وهذا غير ممكن ، وفي حالتين مما ذكر أعلاه تمّ التصريح عن الضريبة المدفوعة بدقة أنها من أجل الحراسة ، لا من أجل الفراء الصوفية ، لكن يمكن أن يعود سبب ذلك إلى عدم الدقة في التعبير ، ولا يبدو أن هناك انسجاماً في النسبة المفروضة للجباية بين سوق وأخرى .

ويضيف [المرحوم القاضي حسين] السّياعي^(١) : أن البلدية قدمت مؤخراً قواري لجرف الأوساخ من الأسواق والشوارع ، وهو ترتيب ليس معروفاً بالقانون ، ومن أجل الدفع لهذه الخدمة قرّضت البلدية ضريبةً جديدةً ، وتُعرف الضريبتان المتعلقتان بتعهد كلٍّ من القواري والحراسة بعبارة (قواري وجُرْم) وقد عبّر الأستاذ سرجنت عن دهشته حين رأى في سوق صنعاء أغصان القات وأوراقه يجمعها أفراد في السوق على أساس أن هذه لا تُعتبر قمامة ، بل تؤخذ طعاماً للحيوانات !

(١) مقدمة كتيب لسياعي : (قانون صنعاء) ٢٧٨ .

ملحق بالوثيقة (١)

[اختصاص الحكام والمحكمة الاستئنافية العليا]

الحاكم إذا رأى مصلحة توقيف أحد الخصماء ، إمّا لقرينة أو تَوَسُّم ، فإن الحبس في بعض المواد مما يقرب المحبوس إلى الحق :

- إمّا تهمة تتعلق بشخص فيحبسه الحاكم للتهمة أو لتأديب أو تعزيز ، أو لتردد أحد الخصمين عن الإنصاف في الخصام ، فمثل هذه الأمور قد جَوَّز الشرع الحبس والإيقاف لأجلها .

- أمّا ما يكن فيه التكفيل فلا كلام في أنه لا يُجوز الحبس والإيقاف ، وعلى الجُملة فذلك أمرٌ عائد إلى الحاكم يُعامل الله سبحانه ، ولا يقول : إنه ليس للمحبوس المراجعة للاستئناف ، ولا إنه ليس للاستئناف الاستفسار للحاكم ، لكن غلّ أيدي الأحكام فيما يفتّ في عَضُد الشريعة ، ويضع من حقّ الحكام .

نعم ! أمّا المرقوم الذي يُعبّر عنه « بالإعلام » فالحق منه للمتداعيين ، والمحكوم عليه إذا طلب الاستئناف بعد الحكم ، فإن كان المحكوم به تعزيزاً - غير الحبس - فبطلبه يؤخّر التعزيز ويبقى محبوساً إلى حين نتيجة التصديق أو النقض ، وإن كان المحكوم به هو الحبس - مثلاً - ، فإمّا أن يكفل بنفسه إلى عند التصديق أو النقض ، أو يحبس ، وإن كان المحكوم به مالاً ، أو حتى متعلّقاً بالمال ، فمجرد طلب الاستئناف لا يؤخّر إجراء الحكم ، ولكن بعد مراجعة المحكوم عليه محكمة الاستئناف وتدقيق الأوراق ، إذا رأت محكمة الاستئناف وجهاً لتأخير الإجراء كان لها صلاحية إعطاء القرار بتأخيره بعد أخذ الكفال القوي من المحكوم عليه ، وكل محكمة لا اعتراض لمحكمة عليها فيما يتعلق بها

من المعاملة ، وحاكمها مسؤول عما يجري فيها ، وإذا رأت المحكمة الاستئنافية لزوماً
لاستيضاح شيء من أي الحكم فيما يتعلق بالمادة الجاري استئنافها ، فعلى الحاكم
الإيضاح ، وقد سبق في مسألة الاستيضاح تبين منّا إلى القاضي العلامة الشرفي^(☆)
حفظه الله تعالى .

(☆) المقصود به رئيس المحكمة الاستئنافية العليا القاضي حسين بن علي العمري .

ملحق (٢)

[تعيين المؤرخ زبارة حاكماً ودعم المحكمة الاستئنافية بالكتابة]

بسم الله الرحمن الرحيم^(١)

« قد تأملنا تقرير الحاكمن الثاني والثالث بصنعاء الصنو^(٢) العلامة زيد بن علي [الديلمي]^(٣) ، والولد العلامة يحيى بن محمد [عباس المتوكل]^(٤) إلى رئاسة المحكمة الاستئنافية الشرعية في شأن الاحتياج إلى تزويد الكتبة ، والبالغ يقضي بمسيس الحاجة لذلك . فيكون اجتماع الثلاثة الحكم ورئيس الاستئناف والمشاورة في ذلك ، واختيار ثلاثة أنفار للكتابة من أهل الدين والنزاهة والاقتدار ، تقوم بهم الأعمال المطلوبة ، ويكون أيضاً إبلاغ جرایة [مرتب] الولد عبد الرحمن بن أحمد بن إبراهيم إلى مثل أمثاله من الكتاب كما ظهر استحقاقه من الإفادات الواصلة إلينا ، وقد أعدنا التقريرين لفاً بهذا إلى الرئيس القاضي العلامة الشرفي^(٥) حسين بن علي العمري .

وكذا قد عيّنا الولد العلامة العزّي محمد بن محمد زبارة^(٦) حاكماً لناحية اليمانيّتين من

(١) تحتها ختم الإمام يحيى (انظر صورة أصل الوثيقة) .

(٢) الصنو : الأخ .

(٣) توفي في ذي الحجة ١٣٦٦ هـ / أكتوبر ١٩٤٧ (انظر ترجمته في نزهة النظر ٣٠٥ ، هجر العلم ومعاقله للقاضي إسماعيل لأكوع ٦٥٢ ، وله في نزاهته مقال) .

(٤) أضفنا بقية اسمه للتوضيح وقد قتل ثاني يوم الثورة (٢٧ سبتمبر ١٩٦٢) وكان شيخاً قارب الثمانين .

(٥) هو لقب من اسمه حسين أو حسن ، وراجع عنه ماتقدم في النص (ص : ٢٥) .

(٦) العزّي لقب من اسمه محمد ، وهو المؤرخ المعروف صاحب (نشر العرف ونيل الوطر ونزهة النظر ..) توفي سنة ١٩٨٠ هـ / ١٩٦٠ م .

خولان المشكلة حديثاً لمدن الولاية الجليلية^(١) ، فيكون بيان تعيينه لمقام الولاية وتخصيص جراية مثل غيره من الحكام ، وسيكون بيان أسماء المعينين معه من الأعوان إن شاء الله بتاريخه (٢٧ جمادى الأولى سنة ١٣٣٠ هـ) [= ١٩١٢/٥/١٣ م] « .

(١) يلاحظ هنا أن الين مازالت ولاية عثمانية منح فيها الإمام يحيى جانب القضاء وتولية القضاة وعزلهم بناءً على اتفاق (دعان) سنة ١٩١١/١٣٢٩ م (انظر: تاريخ الين الحديث والمعاصر للكاتب) ، ١٥٩ - ١٦٩ ، وتكوين الين الحديث لسيد مصطفى سالم ، ١٢٧ - ١٦١ .

بسم الله الرحمن الرحيم

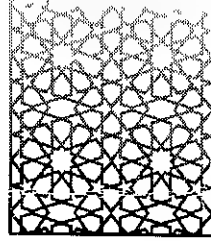


قد تأملنا تقريركم الكافين احتياجي وانشأنا بصفاحته
 من بين على والولد العلامة محمد بن محمد الرضا المحمدي
 استرعية فيست من الاحصاء الترييد الكفنة والبالغ يقض
 مجلس الحجة لذلك فيكون اجتماع العلماء الحكماء
 الاستئناف والمتدرة في ذلك واختيار لثمة انصار
 للكتابة من اهل الدين والنزاهة والافعة ان يقوم بهم
 الاعمال المعروفة ويكون ايضا ابلاغ جارية اولاد عبد الرحمن
 احمد بن ابراهيم الى مثل امثاله من الكتاب كاظهرا تحق قد من
 الافادات الوارثة البينة وقد أعدنا التقريرين نقابا الى

الحكم اذا اراد ملكه ان يبيع احد الخصم اما لقرينه
 او لغيره فان البيع في بعض المواد مما يترب المحبوس الى الحكم
 اما تهته تتعلق بشخص فيجب الحكم للتهته اولاً وبعدها
 تعزير او لغير واحد الخصم عن الاضاح في الخصام
 فنلهذه الامور قد جاز النزاع الحبس والايقاف
 لا جليها انما ما يكتفي فيه المفضل فلا كلام في ان لا يكون
 الحبس والايقاف وعلى الجملته قد لك امر عايد الى الحكم
 يعامل اذ سبانه ولا نقول ان ليس للمحبوس المراجعة
 الى الاستئناف ولا انه ليس للاستئناف الاستفسار
 للحاكم لكن على ان ياتي الحكم ما يفت في عهده الشريعة
 ويضع من حق الحكم نعم انما الموقوف الذي يعبر عنه
 بالاعلام فالحق فيه للمبتدعين والمكوم عليه اذا طلب
 الاستئناف بعد الحكم فان كان المكوم به تعزيراً
 عند الحبس فيطلبه بوجوه التعزير وبقية محبوسا الى حين
 نتيجة التصديق او النقص وان كان المكوم به هو الحبس
 مثلاً فاما ان يكتفي بنفسه الى عهد التصديق او النقص او
 يحبس وان كان المكوم به ماله او حتما متعلقا بالمال فجد
 طلب الاستئناف لا يؤخر اجراء الحكم ولا كما بعد مراجعته
 المكوم عليه محكمة الاستئناف وتديق الاوراق اذ رأت

محكمة الاستئناف وجهها لتاخير الاجراء لان لها
 صلاحية اعطاء القرار بما حيزه بعد اجتهاد الكفالات القوي
 من المكوم عليه وكل محكمة لا اعتراض لمركبة عليها فيما يتعلق
 بها من المعاملة وحاكمها سواء من غير ما يجزئ فيها اذا
 رأت المحكمة الاستئناف له لزوما لا استيفاضا شئ من
 اي الحكم فيما يتعلق بالمال او الكايري استئنافا
 فعلى الحكم الايضاح وقد سبق في مسئلة الاستيفاض
 كدعين فما الى القاضي العلامة الشرفي حطه انه تقا

تعليمات الإمام يحيى بنظام المحكمة الاستئنافية العليا



مراسلات الإمام يحيى حميد الدين

(٢) كتاب يوجه فيه عاملي مأرب والبيضاء إلى أهمية استمالة

(الكُرب والصَّيَّعَر) ضد محاولة السيطرة البريطانية

(٢) كتاب يوجه فيه عاملي مأرب والبيضاء إلى أهمية استمالة

(الكُرب والصَّيَّعَر) ضد محاولة السيطرة البريطانية

يكاد يكون عام (١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م) ذروة الصراع بالحرب والدبلوماسية ، بين الإمام يحيى حميد الدين (١٩٠٤ - ١٩٤٨ م) والسلطة البريطانية المحتلة جنوب البلاد ، على منطقة شبة التي تشكل قبيلتا الكُرب والصَّيَّعَر أكبر قبائلها .

وقد سعى كلا الطرفين إلى تقوية صلاته بتلك القبائل بعد أن فشل ضابط الاتصال الكابتن سيجر في مطلع العام في مهمته التي قام بها إلى صنعاء^(١) ، وهو الأمر الذي أشار إليه الإمام في كتابه إلى العاملين المهنكين الكبسي والشامي ، المكلفين بضبط الأطراف في مواجهة السلطات البريطانية ومعهما الشيخ القُرْدَعِي الذي سيرد ذكره وتبدو خطورته .

وتأتي أهمية هذه الوثيقة التي نشرها للمرة الأولى في أنها توضح سياسات الإمام إزاء القبائل المذكورة بما فيها استألتهم بالإحسان والإقناع « بلا ضَبْطٍ ولا عَسْكَر .. وإعلامهم مَفْسَدَة تَسْلُطَ عَدَن عليهم » ، كما يذكر الإمام ومن الواضح مدى معرفة الإمام يحيى بأدق التفاصيل المتعلقة بالقبائل وشؤون مشرق الين وجنوبه .

بقي الإشارة إلى أن هذه الوثيقة مع سابقتها التي نشرناها في (يمانيات (I) : ١٧٩-١٨٤) ومجلة الدراسات العربية بجامعة أكستر^(٢) تأتي في سلسلة من المراسلات

(١) صحيفة الإيمان عدد (١٣٩) الصادر في محرم ١٣٥٧ هـ .

(٢) العمري : يمانيات في التاريخ والثقافة والسياسة (I) دار الفكر ١٩٩٦ م ص ١٧٩ - ١٨٤ .

New Arabain studies, 3, University of Exter press, 1996 pp. 1-6.

الهامة للإمام يحيى تستحق الجمع والنشر لتساعد على إمطة اللثام عن تاريخ حقة هامة من الصراع مع المستعمر ، من أجل وحدة الأرض اليمنية .

وفما يلي نص الكتاب الوثيقة محققاً كما جاء بخط كاتب الإمام المرحوم القاضي عبد الكريم مطهر^(١) ومذلاً بخط الإمام نفسه بالجملة الأخيرة التي اقتبسناها منها توجيهه بأسلوب التعامل مع الكرب والصيعر ، وكذا التاريخ (٢٧ ربيع الثاني ١٣٥٧ هـ / ٢٥ يونيو ١٩٣٨ م) .

(١) انظر ترجمته في المصدر السابق .

نص الوثيقة

« بسم الله الرحمن الرحيم^(☆) »

عامل مأرب الولد عز الإسلام محمد بن حسين الكبسي^(١) والقاضي عز الإسلام محمد بن عبد الله الشامي^(٢) عامل رداع حرسها الله تعالى ، وشريف السلام عليكم ورحمته وبركاته .

وصل الكتاب وماطيه من الحاوي ووقفنا على ما أوضحتموه تماماً وأحسنتم بالتحقيق والإفادة بوصول الشيخ علي بن ناصر القردي^(٣) وما أجراه وينبغي أن تعرفوا أن المهم الآن حصر التشبث^(٤) في تقريب الكرب والصيعة ، وبذل الوسع في ذلك ، لأن انتشار التشبث إلى غير ذلك جالب لتعكير الحل في أمر القبيلتين المذكورتين وعناد حكومة عدن بالباطل فيهما خشية على ما وراءهما ، فافهموا هذا ، ورتبوا الأمور ترتيباً

(☆) تحت البسمة مهر الكذب بختم الإمام يحيى ولقبه (المتوكل على الله) : انظر صورة أصل الوثيقة المخطوط ضمن الوثائق الرسمية للدولة ، ولذي تلطف الأخ الدكتور عبد الكريم الإرياني فلفت نظري إلى أهميته بعد اطلاعه على ما نشرناه في الجزء الأول من يمانيات (ص ١٧٩) بعنوان مراسلات الإمام يحيى حميد الدين لقبائل مشرق اليمن وجنوبه .

- (١) كان عاملاً على مأرب وقد مات مقتولاً بعد نحو عقدين .
- (٢) أصبح بعد ذلك أمير (محافظ) لواء البيضاء ، فنائباً للإمام أحمد على صنعاء حتى ثورة ٢٦ سبتمبر (١٩٦٢ م) ، حيث سجن لوقت قصير وأفرج عنه بعد محاكمة كان فيها شجاعاً متمسكاً وكان قد بلغ سنّاً عالية وتوفي بمسقط رأسه في كوكبان سنة (١٩٦٤ م) .
- (٣) كان عاملاً للإمام يحيى في حريب ، وهو من زعماء قبائل شبوة وقام بدور خطير في العلاقات الثنائية مع كل من بريطانيا والسعودية ، وكان أحد قتلة الإمام يحيى عام (١٩٤٨ م) ، وأعدم إثر فشل الثورة .
- (٤) أي التمسك .

معقولاً ، ولا بأس بأن يكون الجواب على سادة البحر أهل مرخة^(١) بما فيه العدة لهم بالإفادة ، إن شاء الله ، وقد سبق الجواب شيفرة بيومه في شأن بير عباد ، بما حاصله : أنه ينبغي الاستمرار على العمل إذا كان الشروع فيه قد حصل لئلا يقال : إن الترك كان لأجل ما حدث من المراجعة وإن لم يكن قد وقع الشروع فيها ، توقفتم عن ذلك إلى أن يصل إليكم أمرنا والموقف بيننا وبين حكومة عدن باق كما كان قبل وصول سيجر^(٢) وقد فندنا دعاوى حكومة عدن فيما أجبننا عليها ، وأحسنتم بالإفادة بوصول نقل . نوري^(٣) وشأن تفريق الألفي ريال النجمة الأولى على مراد لا بأس بذلك بمعرفة القاضي العزي^(٤) فليكن طلب من يلزم طلبه إن لم يكن ثمة شدة فائقة عن الوصول والتفريق وأفيدوا .

ونحب أن نعرف عمل الشيخ الجمالي^(٥) ولعل بقاء أولاده في قضاء ذمار أصلح له الآن حتى تستقر أموره في المشرق ، ثم يكون العرض علينا للنظر في ذلك .

وتكون أعمالكم للتقريب للكرب والصيعر بلا ضبط ولا عسكر ولكن بالإحسان والإيضاح وإعلامهم مفسدة تسلط عدن عليهم والسلام : (٢٧ ربيع الثاني سنة ١٣٥٧ هـ [١٩٣٨/٦/٢٥ م]) .

(١) مرخة : كانت تابعة للواء حريب .

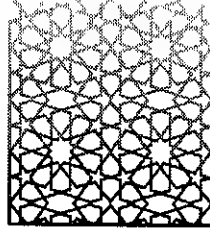
(٢) هو ضابط الاتصال البريطاني (Capten B. Seager) قدم بزيارة صنعاء قبيل هذا في فبراير (١٩٣٨ م) ولم يفلح في الوصول إلى حل في مسألة الحدود ، نظر : E. Macro yemen and Western World p. 61 ، وستررت صحيفة لإيمان خبر قدومه ومقابلته للإمام في عددها (١٣٩) محرم ١٣٥٧ هـ .

(٣) لعله أحد الموظفين .

(٤) المقصود به القاضي محمد الشامي ، والعزي لقب كل من اسمه محمد .

(٥) المقصود به الشيخ علي القردي والجمالي لقب من يسمى علياً .

[illegible]



العلامة والمُجتهد المطلق

الحسن بن أحمد الجلال

(١٠١٤ - ١٠٨٤ هـ / ١٦٠٤ - ١٦٧٣ م)

فريدُ قرْنه وغريبُ عصره

(دراسة ونصوص مُحَقَّقة) (☆)

(☆) يعمل الكاتب مع شيخه وأستاذه العلامة القاضي محمد بن أحمد الجرافي على إصدار كتاب يحمل العنوان نفسه وهذه مستلآت منه .

الحسن بن أحمد الجلال

من المهد إلى اللحد

(١٠١٤ - ١٠٨٤ هـ / ١٦٠٤ - ١٦٧٣ م)

المولد : (مسقط رأسه) النشأة والتعلم

شقيقه الهادي بن أحمد الجلال .

أبرز شيوخه :

١ - العلامة لطف الله الغياث الظفيري .

٢ - الحسين بن القاسم .

- الرحيل إلى صنعاء .

٣ - العلامة عبد الرحمن الحبيبي مرآة العصر .

٤ - الشيخ والختن العلامة المفتي المؤيدي .

- زواج ثان .

٥ - الجلال واحد من كبار أعلام عصره .

٦ - المتوكل إسماعيل (نقد ونصائح له) .

٧ - المؤرخون وشخصية الجلال .

٨ - وفاته وبكاء ابن الأمير على قبره .

(العلم في جدث الجلال بحوره = ١٠٨٤ هـ) .

المولد : (مسقط رأسه) ، النشأة ورحلة الطلب والتتلمذ

في رغبة ، إحدى هجر^(١) العلم ، من قرى جماعة صعدة شمال صنعاء ، تقع إلى يسار الطريق الممتد من صعدة إلى باقم فظهران فنجران^(٢) . كان مولد حسن بن أحمد بن محمد الذي اشتهر كأصلافه من قبله باسم جدهم الثامن الجلال^(٣) للتمييز لهم عن فروع أخرى من أشرف الين ، يلتقى نسبها بجدهم المشترك الإمام المشهور الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن الحسين الحسني الطالبي الرسي (ت ٢٩٨ هـ / ٩١١ م) ، مؤسس المذهب والدولة الزيدية الأولى في الين .

في تلك القرية المجهولة ، اليوم ، كان مولد علامتنا الحسن بن أحمد في شهر رجب سنة (١٠١٤ هـ / نوفمبر ١٦٠٥ م) ، من أبوين فاضلين ، فقد كان والده معروفاً بالتفقه والفضل ، كما أن والدته الشريفة آمنة بنت الإمام أحمد بن يحيى بن أبي القاسم ، كانت « بمكانة من الفضل وقيام الليل ، وكان الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم يرأسها إلى رغبة ويستمد دعواتها »^(٤) .

الهادي بن أحمد الجلال :

ولناعلم أحياناً قد عاش للحسن غير أخيه الهادي بن أحمد ، الذي كان على درجة من العلم وعلو الكعب ، إلا أنه دون أخيه بالطبع . وكان قد رحل إلى ذمار وإب وتعز ،

(١) الهجرة في مصطلح أهل الين : مركز للعلم والمتعلمين تكون في الغالب وسطاً بين القرى .

(٢) الأكوع (القاضي إسماعيل) : البلدان اليمنية عند ياقوت (الكويت ١٩٨٥) ١٢١ .

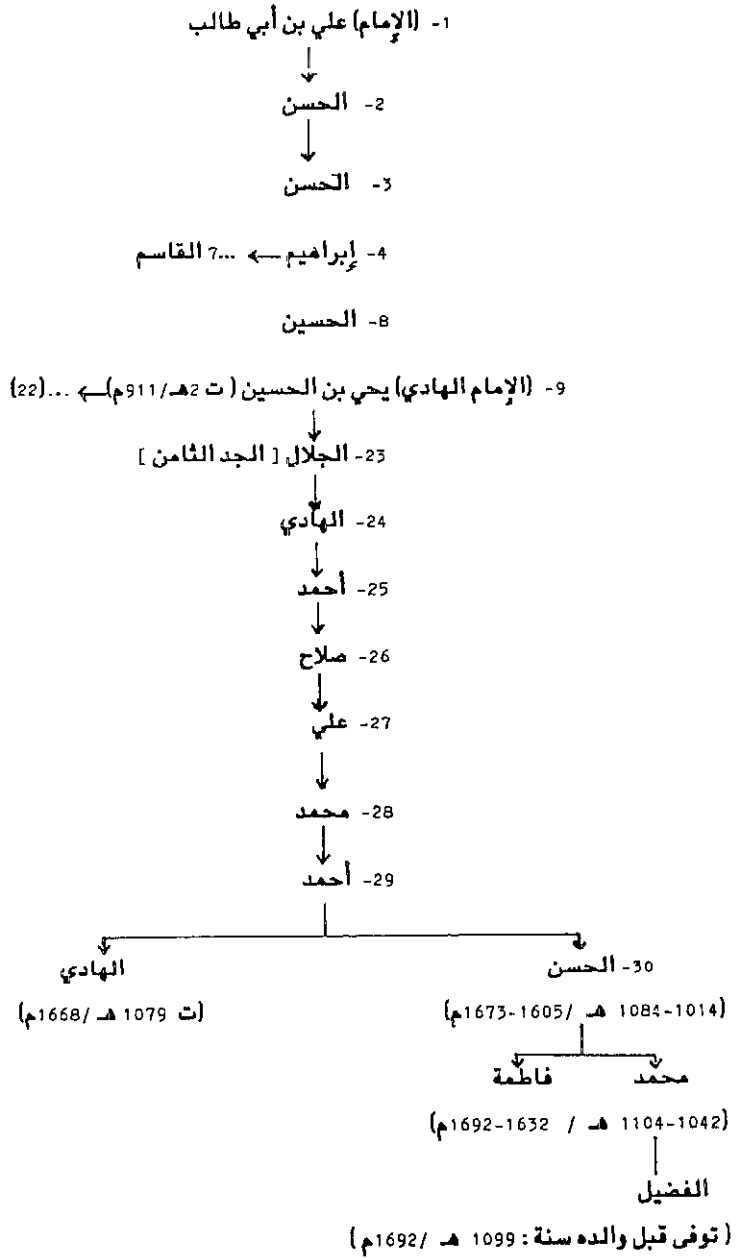
(٣) فهو : ١ - الحسن ، ٢ - بن أحمد ، ٣ - بن محمد ، ٤ - بن علي ، ٥ - بن صلاح ، ٦ - بن أحمد ، ٧ - بن الهادي ، ٨ - بن (الجلال) . وانظر الجدول (المشجر) في الصفحة المقابلة .

(٤) زبارة : نشر العرف ٨٢/٣ .

للطلب والتعلم ، وأخذ أمهات الحديث عن شيوخها ، وهناك استوطن مع أولاده ، وكان له صلة وجراية من زميل دراسته مع أخيه الحسن بن أحمد أيام صعدة وربما شهارة ، الأمير الكبير محمد بن الحسن بن القاسم (ت ١٠٧٩ هـ / ١١٦٨ م)^(١) ، وعلى الرغم من أننا لم نطلع على كتاباته أو تصنيفاته إلا أن الاقتباس التالي عن ابن الوزير قد يكمل لنا الصورة عن الرجل وعلمه ، فقد ذكر أنه في « أيام سكونه باليمن سمع في الحديث النبوي ، وآثاره تدل على فطنة وتضلّع وشرح الأسماء الحسنى ، شرحاً وافق في بعض مسائل الأشعرية ، وخالفهم في مسألة الكسب »^(٢) ، وألحقهم على أحد تقديرين بالجهمية^(٣) ، وأثبت الرؤية وجعلها كذهب أوائل الحنابلة حقيقية ، وجوز حصولها في الدنيا ، وقطع في عقيدته التي صنفها بخروج العصاة الأشقياء »^(٤) .

لم يكن الهادي الجلال في درجة علم أخيه ، كما أنه لم ينزع منزعه في الاجتهاد والجرأة في المناظرة والإعلان بما كان يعتقد صواباً غير خائف في ذلك لوم لائم ، وقد عبر عن هذا الفارق بينهما الحسن الجلال نفسه حين قال لتلميذه العلامة عثمان بن علي الوزير (ت ١١٣٠ هـ / ١٧١٨ م) ذات مرة :

-
- (١) نشر العرف : ٩٧/٣ .
(٢) مفهوم الكسب عند الأشعرية : هي أفعال العباد ، وهي كسب لهم وهي خلق الله ، وأن « علمه سبحانه وتعالى لا يوصف بالضرورة ، والكسب لأن ذلك صفات علم الخلق » الباقلاني : (الإنصاف) ط الخانجي ، القاهرة ١٩٦٣ : ٣٣ ، ٤١ ، وعن الأسماء والصفات عندهم انظر : الباقلاني (التهيد) ، بيروت ١٩٥٧ : ٢٢٠ - ٢٥٠ .
(٣) الجهمية : فرقة إسلامية تنسب إلى مؤسسها جهم بن صفوان الراسبي السمرقندي (ت ١٢٨ هـ - ٧٤٥ م) .
(٤) طبق الحلوى ٢٤٣ .



« يا ولدي أنا حذوت حذو محمد بن إبراهيم الوزير^(١) فعاداني أهل الوقت ، وأخي الهادي حذا حذو الهادي بن إبراهيم فأخذ عنهم وأخذوا عنه »^(٢) .

لقد كان من غريب المصادفة أن قام الهادي الجلال بالطلوع إلى صنعاء لزيارة أخيه الحسن ، فكث لديه أياماً في الجراف ، حيث كان استقر ، ومات عنده في يوم الثلاثاء عاشر جمادى الأولى سنة (١٠٧٩ هـ / ١٦٦٨ م)^(٣) في الوقت الذي كان صاحبه محمد بن الحسن يزور أقرباءه في الروضة القريبة من الجراف على مسافة عشرة كيلومترات شمال صنعاء حيث مات أيضاً في السنة نفسها^(٤) .

ويبدو أيضاً أن والدهما توفي مبكراً ، فقد ذكر المترجمون للحسن الجلال أنه انتقل بعد وفاة والدته إلى صعدة يافعاً للتلذذ على علمائها^(٥) ، الذين كان من أبرزهم الشيخ القاضي الحسن بن يحيى حابس ، ثم لم يلبث أن ارتحل عنها إلى مدينة شهارة التي كانت منارة علم ، كما باتت وقتها معقل المقاومة اليمنية ضد الوجود العثماني في شمال البلاد .

واتخذ منها المؤيد محمد بن القاسم بن محمد عاصمة له بعد أن خلف والده المتوفى سنة (١٠٢٩ هـ / ١٦٢٠ م)^(٦) والتف حوله في شهارة كبار العلماء والسياسيين ، ومشاهير القادة ، ورجال الدولة القاسمية الناشئة . ويفيدنا مؤرخ العصر ، ابن أخي الإمام

(١) هو العلامة المجتهد الكبير صاحب العواصم والقواصم (ط) وغيره (ت ٨٤٠ هـ / ١٤٣٦ م) . وسيرد ذكره كثيراً ، والهادي بن إبراهيم بن علي الوزير هو أخوه الأكبر ، برع في عدة علوم ، وأصبح من أكبر علماء اليمن وأحسنهم نظماً وشعراً ، فكاتبه العلماء والأدباء والشعراء من مختلف الأرجاء والأصقاع ، وترجمه السخاوي في الضوء اللامع ٢٠٦/١٠ ، وابن حجر في إنبائه ٢١٠/٣ - ٢١١ ، وأثنى عليه وعلى أخيه محمد بن إبراهيم الذي وصفه بأنه : « شديد الميل إلى أهل السنة » ، وانظر عنها أيضاً البدر الطالع ٨١/٢ ، ٣١١٦/٢ .

(٢) شر العرف ٩٨/٣ .

(٣) طبق لخلوى ٢٤٣ .

(٤) طبق لخلوى ٢٣٧ .

(٥) الشوكاني البدر الطالع ١٩٢/١ .

المؤيد ، أحد أعلام زمانه علماً وفقهاً وأديباً ، يحيى بن الحسين بن القاسم^(١) (ت ١١٠٠ هـ / ١٦٨٨ م) بأن وصول الجلال إلى شهارة لطلب العلم والتتلمذ كان في (أول دولة الإمام المؤيد)^(٢) أي إنه كان وقتئذ في نحو السادسة أو السابعة عشرة من عمره ، وهي سن يرتقي فيها الطالب النابه إلى مرحلة أو درجة في الطلب يدرس فيها علوماً يتجاوز فيها حفظ المتون الصغيرة بعد قراءة القرآن الكريم أو حفظه . بعضه أو كله ، وتجويده ، واستظهار أراجيز ومنظومات النحو والصرف ، إلى علوم اللغة والبيان ، والتدرج في درس وحضور حلقات علوم القرآن والإعجاز ، والفقه وأصوله ، وعلم الكلام والمنطق ، و(أصول الدين) إلى علوم الآلة وغير ذلك ، فيما ينتقل بعده إلى الدراسة والتعمق في علوم الاجتهاد وأدواته كما يطلق عليها الفقهاء^(٣) . وإذ يحمل الشوكاني القول بأنه « رحل إلى شهارة وأخذ عن أهلها »^(٤) ، فإن يحيى بن الحسين قد ساعدنا بقوله : إنه قرأ في شهارة « تلك الأيام على الشيخ العلامة لطف الله بن محمد الغياث الظفيري وعلى شرف الإسلام الحسين بن القاسم »^(٥) .

١ - العلامة لطف الله الغياث :

هو علامة زمانه ، المحقق الكبير ، الرحلة ودائرة (المعارف المحققة) ، التي استفاد منها في رحلته واستقراره بعض الوقت ، ومن ثم اختلاطه بعلماء العرب والمسلمين في مكة ، كما يفيدنا الشوكاني ، حتى إنه « لم يكن باليمن إذ ذاك من يبلغ في تحقيق علم

(١) الشوكاني البدر الطالع ٧١/٢ - ٧٢ .

(٢) يحيى بن الحسين : بهجة الزمن (حوادث سنة ١٠٨٤ هـ) وراجع الملحق (١) ص ٢٠٦ فيما يأتي من الكتاب .

(٣) راجع أدب الطب للشوكاني ١٠٧ - ١١٤ ، ومنهج العماء المسمين لروزنفل (الترجمة العربية) وللعلامة الحسين بن القاسم كتاب في آداب لعلماء والمتعمين (ط) .

(٤) الشوكاني البدر الطالع ١٦٢/١ .

(٥) بهجة الزمان ١٤٥/٢ آ .

المعاني والبيان والأصول والنحو والصرف إلى درجته ، فضلاً عن أن يكون شيخاً له ، وقد تبحر في جميع المعارف العلمية ، وصنف التصانيف «^(١) .

لقد تتلمذ الجلال إذن في شهارة على مشايخ أبرزهم العلامة الغياث ، لازمه ربما ثلاث أو أربع سنوات ، حتى قام الشيخ بزيارة مسقط رأسه وأهله (ظفير حجة) في أوائل سنة (١٠٣٥ هـ / ١٦٢٦ م) وكان عالي السن ، إلا أنه كان قوي العقل والذاكرة وصادف أن مات هناك ، ربما فجأة أو إثر مرض ، وذلك في رجب / إبريل من السنة نفسها .

٢ - الحسين بن القاسم بن محمد :

هو العلامة الأمير الشريف الحسين بن القاسم بن محمد (ت ١٠٥٠ هـ / ١٦١٢ م) فهو وإن كان تلميذاً للأول ، إلا أن أهميته وأثره على التلميذ الجلال^(٢) لم تنقطع بفترة شهارة ، بل استمر بملازمته له سنوات لاحقة طويلة ، كما كان شأنه مع أخيه الآخر الحسن بن القاسم وغيرهما ، وتأتي أهمية العلامة الحسين بن القاسم بن محمد ، وهو والد المؤرخ يحيى بن الحسين ، أنه دون شك كان أعلم أولاد الإمام القاسم بن محمد العشرة^(٣) ، وأبقاهم أثراً في تاريخ الفقه والعلم كما كان في الحرب والسياسة ، لقد كان شيخه الغياث يعجب كثيراً من فهمه العالي ، وحسن إدراكه ، حتى فاق أقرانه في الدقائق الأصولية والبيانية والمنطقية والنحوية ، واشتغل بالحديث والتفسير والفقه وأصوله ، وهو مؤلف (الغاية) ، وشرحها المشهور (هداية العقول شرح غاية السؤل) الذي بات فيما بعد زاد

(١) الدر الطالع ٧١/٢ - ٧٣ ، أدب الطب ١٠٩ .

(٢) يكبر الحسين بن القاسم ، الحسن الجلال بخمسة عشر عاماً ، فولده سنة (٩٩٩ هـ / ١٥٩١ م) فحين كان التلميذ الجلال في أول هذه المدة في نحو السابعة عشرة كان شيخه كهلاً في نحو الثانية والثلاثين .

(٣) أنجب القاسم بن محمد مؤسس حكم بيت القاسم في الين عشرة أبناء ، أكبرهم محمد (المؤيد) الذي خلفه في الإمامة ، فحسن ، فحسين (هذا) ، فعلي ، فأحمد (أبوبالب) ، فإسماعيل (المتوكل على الله ثم الباكون) انظر بغية المريد (خ) ٥٧ .

طلبة العلم وعليه المعول لعصور لاحقة ، ويرى شيخ الإسلام الشوكاني « أنه لا يوجد في كتب الأصول من مؤلفات أهل الين مثله ، ومع هذا فهو ألفه وهو يقود الجيوش ويحاصر الأتراك في كل موطن »^(١) .

لانسوق هذا استطراداً ، بل لصلته وعلاقته المباشرة بالمنابع والبيئة العلمية والسياسية لذهنية التلميذ الجلال الوقادة ودراسته التي تدرجت معها ، كما سنرى ، نظراته الانتقادية وتأملاته العقلية في اجتهاداته المتعددة للخروج عن المألوف ، دونما استمرار للتقليد لأنه تقليد ، ولا رغبة في المخالفة ، أو حباً في الظهور ، بل لأن الله « قد تفضل على الخلف كما تفضل على السلف ، بل ربما كان في أهل العصور المتأخرة من العلماء المحيطين بالمعارف العلمية على اختلاف أنواعها من يقل نظيره من أهل العصور المتقدمة »^(٢) ، كما ذهب معمماً ، عن حق ، إلى ذلك الإمام الشوكاني .

الرحيل إلى صنعاء :

استمر الجلال في التلمذ والأخذ عن كبار من في شهارة من العلماء إلى النصف الثاني من عام (١٠٣٨ هـ / ١٦٢٩ م) ، فيكون بهذا قد أمضى نحواً من ثماني سنوات متفرغاً للدرس ، غير سالم بالتأكيد كغيره من صخب الأحداث وتسارعها ، مع صعوبة المعيشة ، وشظف في العيش ، في الثلاث السنوات الأخيرة بالذات ، التي اشتد فيها حصار القوات اليمنية على الحاميات التركية في مدن الشمال والحصون القريبة من شهارة كثلاً وكوكبان ، حتى تساقطت في يد قوات المؤيد واحدة بعد أخرى ، بما فيها مدينة صنعاء التي سمح لواليتها حيدر باشا بعد استسلامه بمغادرتها سالماً ، وكان ذلك في أول رجب سنة (١٠٣٨ هـ / ٢٣ فبراير ١٦٢٩ م) .

وبعد خروج حيدر باشا ، وهنا القصد ، يفيدنا يحيى بن الحسين بأن صاحبنا

(١) البدر الطالع ٢٢٦/١ ، وانظر في الموضوع : كتاب العمري (الإمام الشوكاني رائد عصره) ١٦٩ - ١٧١ .

(٢) البدر الطالع ٣/١ .

الجلال » ارتحل إلى صنعاء عقب خروج حيدر عنها ، ودرس على السيد العارف محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي « المتوفى سنة (١٠٤٩ هـ / ١٦٣٩ م) أو التي تليها^(١) ولعله كان في صحبة الأمير الشاب يحيى بن الإمام محمد المؤيد الذي أرسله والده أميراً على صنعاء بعد خروج الوالي التركي منها ، فقد تأكدت علاقة الحسن الجلال وهو في شهارة بشيخه الحسين بن القاسم ، وتعرف عن قرب إلى أخيه الإمام المؤيد وبعض إخوته الآخرين ، كما تزامن وترافق في الدرس هناك ببعض أتباعه من أبنائهم ، وتعرف على إسماعيل بن القاسم (المتوكل على الله فيما بعد) في هذه الفترة وكان أسن من الأخير بخمس سنوات^(٢) ، غير أن الجلال في كل ذلك لم يكن يولي غير العلم والمعرفة حباً ومرافقة ، بل عشقاً وهياماً بفهم عال وتأمل وثيد .

كانت هذه هي بداية المرحلة الثانية في الطلب والتلمذ ، وهي الأخيرة التي اكتمل فيها تعلم الجلال ، ونضج فكره ، بعد أن أحاط عن طريق شيوخه وبقرائه الواسعة والمتعددة بكل ما وصل إلى عصره من علوم عقلية ونقلية .

وفي صنعاء ولسنوات طويلة « أخذ عن أكبر علمائها وعلماء ما حولها من الجهات ، ومن جملة مشايخه العلامة القاضي عبد الرحمن الحيمي ، وسائر أعيان القرن الحادي عشر »^(٣) .

٣ - العلامة عبد الرحمن الحيمي مرآة العصر :

ولأنه من الواضح مدى الأثر الذي تركه شيخه الحيمي من بين عشرات آخرين في فكره ومصنفاته ، كاد المترجمون المتأخرون يضيفون في وصفه بأن العلامة الجلال والقاضيان المسوري وابن أبي الرجال من جملة تلاميذه^(٤) ، فلا بد لنا من الإشارة إلى

(١) بهجة الزمن (خ) ١٤٥/٢ ، وانظر ترجمة العلامة المؤيدي في البدر الطالع ٢٠٤/٢ .

(٢) مولد المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم سنة (١٠١٨ هـ / ١٦٠٩ م)

(٣) البدر الطالع ١٩٢/١ .

(٤) البدر الطالع ٣٤٠/١ .

أن العلامة الكبير عبد الرحمن بن محمد بن نهشل الحيمي (ت ١٠٦٨ هـ / ١٦٥٨ م) ، كان أشهر علماء ومشايخ صنعاء انخراطاً وانشغالاً بالتدريس لأمهات كتب الحديث ، ومؤلفات عبد القاهر الجرجاني (ت ٤٧١ هـ / ١٠٧٩ م) ، والسعد التفتازاني (ت ٧٩٢ هـ / ١٣٩٠ م) وأصراهما في اللغة والمنطق « وكان من العلماء الجامعين بين علمي المعقول والمنقول .. واشتهر من جملة تلامذته العلامة الحسن بن أحمد الجلال وجماعة أكابر .. ولكنه ما سلم من الامتحان من أهل عصره لسبب اشتغاله بالأمهات علماً وعملاً وتدریساً ، وليس ذلك ببدع فهذا شأن هذه الديار من قديم الأعصار ! » ^(١) .

٤ - الشيخ والختن العلامة المفتي المؤيدي :

أثمر تلمذ الجلال في هذه المرحلة على شيخه الآخر العلامة محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي أيضاً مصاهرة التلميذ لشيخه فتزوج ابنته ^(٢) ، وقد وصف المؤرخ العلامة أحمد بن أبي الرجال (ت ١٠٩٢ هـ / ١٦٨١ م) الذي كان زميلاً للجلال ، شيخهما هذا بأنه « إمام العلوم المطلق ، منتهى الحققين وفقه المدققين » . ومن سرده لشيخه يظهر أخذه ، ربما في مكة ، عن علماء كبار من الحنفية والمالكية والشافعية ، بالإضافة إلى كبار علماء اليمن من زيدية وشافعية ^(٣) ، أما الشوكاني فقد ذكر : « أنه شيخ مشايخ الفروع الذي تنتهي أسانيدهم إليه » وأن من جملة تلاميذه القاضي إبراهيم بن يحيى السحولي (ت ١٠٦٠ هـ / ١٦٥٠ م) ، والعلامة الحسن بن أحمد الجلال وآخرين ذكرهم ^(٤) ، وله مصنفات في أصول الدين والأصول والفروع « هي في غاية الإتقان » .

(١) البدر الطالع ٣٤٠/١ .

(٢) نثر العرف ٨٢/٣ .

(٣) مضع البور (ح) .

(٤) البدر الطالع ٢٠٤/٢ .

زواج ثان :

كان من زملاء الجلال وتلاميذ شيخه المفتي القدماء والأكبر عمراً عالم ، أديب ظريف ، هو صلاح بن أحمد السراجي المعروف بالحاضري (ت ١٠٤٦ هـ / ١٦٣٦ م)^(١) الذي ذكر لنا معاصرها يحيى بن الحسين أن الجلال تأهل بإحدى بنات الحاضري^(٢) . ولا نعرف تاريخاً لأي من الزوجتين ، كما لا نعلم أيضاً هل جمع بينهما ، أو أن الأولى توفيت أو طلقت ، غير أن المؤكد أن السراجية الحاضرية واسمها أمانة هي أم والده العالم ، الزاهد محمد بن حسن ، وأن مولده في الجراف مطلع عام (١٠٤٢ هـ / ١٦٣٢ م)^(٣) فيكون الجلال قد تأهل في السنة التي قبلها ويكون قد مضى عليه نحو ثلاث سنوات منذ وصل صنعاء ، واتخذ في الفترة نفسها تقريباً ، من الجراف مقراً وإقامة ، ويكون شارف نهاية العقد الثالث من عمره الذي سيثد به إلى السبعين^(٤) .

٥ - الجلال واحد من كبار أعلام عصره :

لن نكون مبالغين إذا قلنا : إن القرن الحادي عشر / السابع عشر للميلاد ، وهو عصر المؤيد وأخيه المتوكل على الله إسماعيل ، هو أخصب عصور الازدهار الفكري والأدبي في تاريخ اليمن الحديث والمعاصر ، وإن ظهور أعلام علماء فقهاء وأدباء مشهورين بعد ذلك ، ليس إلا امتداداً وتأثراً بهذا العصر الذي نبغ فيه عدد لا يحصى من شيوخ الحسن الجلال وأترابه ومعاصريه وتلاميذهم من بعدهم^(٥) .

(١) انظر طبق الحلوى لابن الوزير ٥٣ ، ٢٠٥ ، وفيه اضطراب في سنة وفاته .

(٢) بهجة الزمن ١٤٥/٢ .

(٣) الحوئي : نفحات العنبر (خ) ، نشر العرف ٧٩/٣ .

(٤) مولده سنة ١٠١٤ هـ / ١٦٠٤ م ووفاته سنة ١٠٨٤ هـ / ١٦٧٣ م .

(٥) انظر للتدليل على هذا مصادر الفكر العربي الإسلامي في اليمن للحبشي بين بداية القرن ومطلع الذي يليه ، العمري : مصادر التراث اليمني ، الإمام الشوكاني رائد عصره ٤١ وم بعدها ، ١٦١ - ١٧٠ ،

٣٧٩ - ٤٠٧ ، وتاريخ اليمن الحديث والمعاصر (تحت الطبع) ، زبارة : نشر العرف ، الأكوع : المدارس الإسلامية في اليمن .

وإذا كان العلامة الجلال هو أهمهم وأكثرهم تأثيراً وإشارة في عصره وبعد عصره إلى اليوم ، فليس ذلك إلا لأن البيئة العلمية والمدرسة الزيدية الاجتهادية من حوله قد اتسعت دوائرها ، فكثرت هجر العلم ومدارسه ، وتنافس أبناء القاسم ومن بعدهم بعض أبنائهم النابهين في تحصيل العلم ، وتشجيعه ، وجلب واقتناء كتب العلوم والفقه والآداب من مختلف منابها وأماكنها العربية والإسلامية ، ووقف الكثير منها على طلاب العلم وشيوخه في خزائن المهجر ، ومكتبات الجوامع الكبيرة في صنعاء وذمار ويريم وتعز وصعدة وزبيد وغيرها من المدن والحوضر الأخرى الكثيرة^(١) .

وكان للمناظرات ونقاشات حلقات الدرس التي كانت تعقد في جوم الحرية والترفع عن الصغائر أثر آخر يتضح من ورود الكثير فيما كان يدور بين العلماء على اختلاف آرائهم ومشاربهم دونما تكفير أو تشهير ، بالإضافة إلى توجيه النقد والاعتراض على الحاكم (الإمام) من دون خوف أو جزع ، لأنه لا يتجاوز النصح « والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » . وكان علامتنا الجلال فارس هذا الميدان ، وتلك صفة ميزته عن كثيرين كما كان فيها انعكاساتها في هجوم وتهجم معاصريه عليه ، وحسدهم له ، وخلقت له الكثير من المتاعب ، فمن ذلك على سبيل المثال تلك المواقف والمناظرات توضح القصد وتعطينا ملحاً عن الجلال وعصره .

ففي عام (١٠٤٧ هـ / ١٦٣٧ م) التقى في صنعاء الأخوان الكبيران الحسن والحسين ابنا القاسم بن محمد بعد انسحاب الأتراك العثمانيين وعودهما من قيادة المعارك ضدهم ووضع قواعد الاستقرار في التهائم والين الأسفل ، وقد انضم إليها الأخ الأصغر (السادس) إسماعيل الذي كان مع أخيه المؤيد في شهارة ، وقد جرت في صنعاء لقاءات ومناظرات علمية شارك فيها كثيرون منهم الجلال نفسه ، ومن ذلك حضورهم قراءة (الفصول اللؤلؤية) للعلامة صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير ، الذي وضع عليه

(١) ذكر مؤرخ آل القاسم ، عامر بن محمد في (بغية المريد) ١٤٧ ، بأن المتوكل على الله إسماعيل ترك مكتبة ثينة أوقف ثلثها ، وقسم على أولاده خمسة وعشرين ألف مجلد فانتفعوا بها وانتفع بها المسلمون .

الجلال حاشيته (نظام الفصول)^(١) ، على شيخهم العلامة محمد بن عز الدين المفتي المتقدم ذكره . وقد جرت مناظرات ومراجعات بين الشيخ وتلاميذه الذين كان الحسين بن القاسم أبرزهم : « فقد اتفقت المراجعة بينه وبين شيخه في مسألة الرجاء عند إملاء ما نقله صاحب الفصول عن الفقيه قاسم المحلي^(٢) من قاعدة بناء العام على الخاص » .

وقد اطلع صاحب (طبق الحلوى) ابن الوزير على الإجابة عن الأسئلة في الموضوع فقال : « ورأيتها لا تحل ذلك الإشكال ، وأشفها أن التواعد على كبيرة بعينها لا يجلب إليه تطرق الاحتمال ، وهو بعد ذلك مطروق بمناقشة صعبة الاضمحلال ، وهي أن التواعد كذلك لا يخرج عن المعصية المعينة من عموم الأوقات والأحوال ، ورأيت الجدل^(٣) صارم الإسلام قد ترك الإشكال مفتوحاً ، ولأمر ما خلاه عن طرق النظر مطروحاً ، وهو الذي عض في العلوم بناجد ، وتلمح من المعقول والمنقول خفيات المآخذ »^(٤) .

وفي حوادث السنة نفسها (١٠٤٧ هـ / ١٦٣٧ م) يسوق لنا المؤرخ يحيى بن الحسين الخبر المبتور التالي :

« وفيها جرت مناظرة بين السيد الحسن بن أحمد الجلال وبين القاضي العلامة أحمد بن صالح العنسي^(٥) بحضرة شرف الإسلام الحسين بالمعرة ووادي النائجة ، فقال

(١) انظر الفصل التالي من الكتاب .

(٢) هو قاسم بن أحمد المحلي الوادعي من كبار علماء اليمن في القرن الثامن .

(٣) هو جد صاحب طبق الحلوى وهذا نقد من الحفيد لجدّه .

(٤) طبق الحلوى ٥٦ - ٥٧ .

(٥) هو أحمد بن صالح العنسي ، العيني ، الصنعاني (ت ١٠٦٩ هـ / ١٦٥٨ م) عالم أستاذ ، شيخ ، أصولي ، فقيه ، لغوي ، متكلم ، متبحر في قواعد المعتزلة ، أصيب بالنقرس وانعزل عن الناس في آخر أيامه وتوفي بصنعاء (طبق الحلوى ١٥٧ ، ملحق البدر الطالع ٣٤/٢) .

السيد الحسن الجلال : إن الجن لا وجود لهم ، فأجابه القاضي بوجودهم والقرآن ناطق
بهم^(١) .

والظاهر أن الأخوين الحسن والحسين عادا من صنعاء في منتصف السنة أو آخرها
إلى ضوران آنس التي كانت مقراً للحسن ، حيث بني قبيل ذلك في سنة (١٠٤٠ هـ /
١٦٣٠ م)^(٢) حصن الدامغ وجامع ضوران البديع الذي دمره زلزال عام (١٩٨٢ م) ،
وكان معها الحسن الجلال حيث كان خبر تلك المناظرة مع العلامة العنسي^(٣) . وقبل
ذلك بعامين كان الجلال برفقة الأمير الحسن بن القاسم ملازماً له في يفرس « عند تربة
الشيخ أحمد بن علوان أيام جهاد الأتراك » ، وهناك صنف كتابه (شرح تهذيب
المنطق)^(٤) الذي فرغ منه « في تاريخ أربع بقين من شعبان سنة خمس وأربعين
وألف »^(٥) (٣ فبراير ١٦٣٦ م) .

وفي (٣ شوال سنة ١٠٤٨ هـ / ٦ فبراير ١٦٣٩ م) توفي الحسن في الحصين من ضوران
تحت حصن الدامغ ، وهو في الواحدة والخمسين من عمره^(٦) ، ولم تذكر المصادر ما إذا كان
الجلال ما زال لديه ، لكن أخاه الحسين حضر وفاته ولم يلبث هو نفسه أن وافاه الأجل
في مركز إمارته مدينة دمار بعد سبعة عشر شهراً في (١٢ ربيع الآخر سنة ١٠٥٠ هـ /
١٦٤٠ م)^(٧) .

(١) بهجة الزمن (خ) ١٦/١ ب .

(٢) البدر الطالع ٢٠٧/١ .

(٣) طبق الحلوى ٦٠ - ٦١ .

(٤) الحوثي : نفحات العنبر (خ) ،

(٥) انظر الفصل (التالي) فيما يأتي من الكتاب .

(٦) البدر الطالع ٢٠٧/١ ، طبق الحلوى ٦١ .

(٧) البدر الطالع ٢٢٧/١ ، طبق الحلوى ٤٨ .

٦ - المتوكل إسماعيل (نقد ونصائح له) :

استقر الجلال وطاب له سكن الجراف آخر مدة الإمام المؤيد إلى أن مات فيه^(١) وبعده كانت وفاة صاحبيه ، توفي الأخ الأكبر الإمام المؤيد سنة (١٠٥٤ هـ / ١٦٤٤ م) وخلفه الأخ السادس إسماعيل الذي لم يبق بعد إخوته الأكبر والأصغر منه سوى أحمد بن القاسم أمير صعدة^(٢) .

كان الجلال قد بلغ الأربعين حين تسنم المتوكل على الله إسماعيل سدة الحكم بعد تنافس مع أخيه أحمد الذي كان يكبره بعامين ، وانتهى لصالحه ، وفي ظل حكمه الذي استطال نحواً من ثلاث وثلاثين سنة (١٠٥٤ - ١٠٨٧ هـ / ١٦٤٤ - ١٦٧٦ م) أمضى الحسن الجلال كهولته وشيخوخته وسبقه إلى الرفيق الأعلى فمات قبله بثلاث سنوات .

وعن حكم المتوكل ودولته التي أعادت وحدة الين من حدود الحجاز شمالاً إلى حدود عمان جنوباً يحمل الشوكاني ما يذكره المؤرخون في ترجمته له بقوله : « ولم ير الناس أحسن من دولته في الأمن والدعة والخصب والبركة ، وما زالت الرعايا معه في نعمة ، والبلاد جميعها مجبورة كثيرة الخيرات ، وكثرت أموال الرعايا ، وكل أحد آمن على ما في يده لعلمه بأن الإمام سينعه عدله أن يتعرض لشيء من ماله ، وغير إمام تمنعه هيبة الإمام عن الإقدام إلى شيء من الحرام ، وقد كان الناس حديثي عهد بجور الأتراك ، وقد نهكتهم الحرب الواقعة بينهم وبينهم على طوال أيامها »^(٣) .

لم يكن من اليسير على المتوكل على الله إسماعيل تحقيق تلك الوحدة والاستقرار دونما حروب وشن غارات ، وعلى الرغم من أن الجلال قد اعتزل في داره في الجراف متفرغاً للعلم والتصنيف ، فإنه كان مشاركاً هموم الناس ومتتبِعاً أخبار الإمام والبلاد ، موجهاً رسائل النصيح والانتقاد للمتوكل ، أو مطلقاً لها بين العام والخاص .

(١) بهجة لزم (خ) ١٤٥ .

(٢) بغية المريد (خ) ، طبق الحلوى ٩٩ - ١٠٠ .

(٣) ليدر الطالع ١٤٨/١ - ١٤٩ .

فعندما أرسل المتوكل ابنه الثالث الحسن بن إسماعيل (ت ١١٠٨ هـ / ١٦٩٦ م) على رأس حملة إلى صعدة ، وكان ما زال شاباً ، وكان على درجة من الوسامة والرقّة والخلق الكريم^(١) ، علق الحسن الجلال على ذلك منتقداً ومشفقاً ، ويردد مستشهداً^(٢) :

طفلاً يرقّ الماء في وجنّاته ويرقّ عودُهُ
ويكاد من شَبّه العنّاء رى فيه أن تبدو نهودُهُ
ناطوا بمنطق خِصره سيفاً ومنطقُهُ يؤدُّهُ
جعلوه قائدَ عسكري ضاع الرّغيل ومن يقوده

أما لما دخلت عساكر المتوكل يافع سنة (١٠٦٦ هـ / ١٦٥٥ م) وبلغه مسلك الشدة في إخضاعها ، بعث إليه برسالة سماها (براءة الذمة من نصيحة الأئمة)^(٣) وقد أشارت جدلاً شرعياً في أوساط العلماء في محيط المتوكل في ضوران وصنعاء وغيرهما بين مؤيد ومخالف^(٤) ، وقد كان الجلال « كثير المناقشة له والرد للقواعد التي بنى عليها الفقهاء أحكام المعاملات والسياسات ، وكان المتوكل إسماعيل يعظمه غاية التعظيم ، ويرى له الحق الأكيد ويتوقى اعتراضاته^(٥) ، أو كما قال الشوكاني : فقد كان المتوكل « مجله غاية الإجلال ، ولا يعرف الفضل إلا أهله »^(٦) .



(١) انظر ترجمته في نشر العرف ١/ق ٤٥٦/٢ .

(٢) بغية المريد (خ) ، نشر العرف ١/٤٥٦ .

(٣) هي محققة ملحقه بعد هذا .

(٤) ابن الوزير : طبق الحلوى ١٤٥ ، أبو طالب : تاريخ اليمن ، نشره الحبشي (٦٧ - ٦٨ .

(٥) نشر لعرف (عن العلامة إبراهيم خطبة) ٨٥/١٣ .

(٦) الشوكاني : لبدر الطالع ١/١٩٣ .

٧ - المؤرخون وشخصية الجلال :

يرسم المؤرخون للجلال شخصية متميزة تستحق التأمل والإنصاف ، فهو بإجماعهم متقشف ، زاهد في الدنيا يميل إلى التصوف المحمود ، أو المتوازن ، ألم يؤلف شرحه في المنطق مجاوراً للصوفي الكبير أحمد بن علوان (ت ٦٦٥ هـ / ١٢٦٦ م) في يفرس ؟
ثم نراه بعلم وشفافية ينظم مقامات الصوفية في قصيدة مطلعها^(١) :

للقوم ألفاظها سر الهوى داع لنا وكان يخفى عنهم ، فصار ذا علنا
منها لأرباب العلاء ، جمع وفرق وفنا
وربما أشكل علينا قوله الآتي :

أنا للعشق إمام غير أنني ذو صبابه^(٢)
أرشف الريق وأهوى كل مجدول الذؤابه

فهل هو مجنون كما ذهب إلى ذلك يحيى بن الحسين أم ضرب من هيام الصوفية ؟

لقد اتفقوا جميعاً من يحيى بن الحسين إلى المتأخرين على وصف الجلال (بالعارف)
تلك الصفة الخاصة بالصوفية ، فالعارف : هو المستغرق في معرفة الله وصحبته « وهذا
ما قيل : إن للسعداء أحوالاً : الرجوع عما سوى الله وهو الزهد ، أو الذهاب إلى الله
وهو العبادة ، والوصول إلى الله وهو المعرفة وجمعها وهو الولاية »^(٣) ، ويؤكد لنا هذا
المعنى المؤرخ الحوثي (ت ١٢٢٨ هـ / ١٨٠٨ م)^(٤) . فبعد أن يذكر علمه واجتهاده وتحقيقه
« لجميع الفنون الأصلية والفرعية » يضيف أنه ترقى في مدارج السالكين إلى رب

(١) بهجة الزمن ، (خ) ٧٤/١ ب .

(٢) العشق : في البهجة العشاق ، وما أثبتناه ليستقيم الوزن .

(٣) الكلبيات لأبي البقاء (ط ٢) ٤٩٠ .

(٤) انظر عن العالم الأديب المؤرخ إبراهيم بن عبد الله الحوثي (البدر الطالع ١٨/١ ، المؤرخون الينيون

للعمرى ٨١ - ٨٦) .

العالمين ، حتى وصل إلى درجة الواصلين ، وأشرفت إليه الأنوار ، وانفتحت له أبواب الأسرار ، وكان ذا همة عليّة ونفس أئبىة ، وذكاء متوقد «^(١) ، وإذا كان ذلك كذلك فيكون العلامة الجلال قد وصل إلى أعلى الدرجات وهي (ولاية الله) التي أصلها المحبة والتقرب^(٢) ، غير أن بعضهم قد ذهب إلى أن به (حدة) وهي تتناقض مع من له تلك الصفات التي تستدعي الروية والهدوء والمجادلة بالتي هي أحسن ، وقد أسرع الجلال نفسه ، لا يدفع عن نفسه تهمة الحدة تلك ، بل ليفلسف فهمه للأمر شعراً^(٣) :

قالوا بلغت من العلوم مبالغاً	قَصُرَتْ خطى العلماء عن إدراكها
لو كان فيك سلامة من حدة	عين الكمال رمتك من أشراكها
فأجبتهم موسى أحد وقد سما	فوق السماء وعدّ من أملاكها
وبجدة النار استفاض النور في	كل الدُّنى وعلت على أفلاكها
أما وقار المرء فهو سكوتُه	في الحادثات تأنيأ بفكاكها
والعيُّ يحسبه وقاراً جاهلاً	سبل العلى ما كان من سلاكها

وهو بعد ذلك وقبله يوضح لنا في خريدته العميقة (فيض الشعاع)^(٤) مذهبه وما يعتقده تصوّفاً كان أو فلسفة ، علماً أو معرفة :

الدين دين محمد وصحابه ياهائماً بقياسه وكتابه

إلى أن يصل في آخرها مخاطباً النبي الكريم ﷺ بقوله :

(١) ترجم له في نفحات العنبر (خ) .

(٢) انظر في موضوع (الولاية) كتاب الإمام الشوكاني (ولاية الله والطريق إليها) وهو المنشور بهذا العنوان تحقيق حديث الولي (إبراهيم هلال ، القاهرة ١٩٦٩) وانظر عنه (الإمام الشوكاني رائد عصره) ٣٤٥ - ٣٤٩ . ويرى بعض الباحثين أن مفهوم (الولي) عند المسلمين (كالقديس) عند النصارى .

(٣) نشر العرف ٨٤/٣ .

(٤) راجع الحديث عنها (في يأتي من الكتب) .

وَقُلْ ابْنُكَ الْحَسَنُ الْجَلالُ مِجانِبُ من قد غَلّا في الدّين من تَلْعابِهِ
لا عاجزاً عن مثل أقوالِ الوري أو هائباً من علمهم لصعابه
فالمشكلات شواهدٌ لي أني أشرقتُ كلَّ مدقّق بلعابه
لولا محبّة قُدوتي بمحمّد زاحمتُ رُسُطاليسَ في أبوابه
لكنني أُولى الوري بمقامه فأنا ابنُه وأسيرُ في أعقابه
ياسيدَ الرسلِ الكرامِ دعاءَ من أودى به الهجرانُ من أحبابه
وقد انفردتُ عن الرّجالِ ومؤنسي قرب إليك أعودُ حلسَ جنابه

وهكذا ما كان لمن يحمل ذهنية الجلال وعلمه الواسع ومنطقه الجدلي الرفيع ، أن يتخذ من التصوف غاية ونهاية يتوه في تهويماتها ، وقد يكون هذا ما أفرع بعضهم مثل فاضل عالم زاهد متقشف هو إمام الجامع الكبير ، الشيخ صلاح الدين بن حسين الأخفش (ت ١١٤٢ هـ / ١٧٣٠ م)^(١) الذي لم يكن يقول بالفلسفة (علم الكلام) ولا يرى : « أن علم المنطق من جملة علوم الاجتهاد »^(٢) ، فوصف بعض مصنفات الجلال « أنه عظم لا لحم عليه » ، وقد خالفه الشوكاني مزيفاً فقال : « بل هو بحر عجاج متلاطم الأمواج »^(٣) .

ويتفق الشوكاني مع معاصره وزميله الخوئي على أن سفره الفقهي الهام (ضوء النهار)^(٤) « .. لا نظيره في الكتب المدونة في الفقه » ، ويضيف : « وما أظن سبب كثرة الوهم في ذلك الكتاب ، إلا أن هذا السيد كالبحر الزخار ، وذهنه كشعلة نار ، فيبادر إلى تحريم ما يظهر له واثقاً بكثرة علمه وسفر دائرته وقوة ذهنه »^(٥) ، وهو

(١) انظر ترجمته في البدر الطالع ٢٩٦/١

(٢) البدر الطالع ٢٩٧/١ .

(٣) البدر الطالع ٢٩٢/١ .

(٤) سيأتي الحديث عنه في الفصل (الخاص بضوء النهار) .

(٥) الشوكاني : البدر الطالع ١٩٢/١ .

ماذهب إليه الآخر نفسه مع فائدة ثانية هي إيضاح لماذا اتخذ الجلال من علم الكلام (الجدل) منطقاً للإقناع :

« وهو كتاب جليل المقدار كثير الفائدة ، عظيم النفع ، لم يؤلف أحد ممن تقدمه مثله . دل على غزارة علم مؤلفه . وعظم مكنته ، ورسوخ قدمه في الفقه والحديث ، وكيفية استنباط الأحكام . ومأخذ المدارك في الاجتهاد . وكثيراً ما سلك فيه طريقة الجدل . والإتيان بالمسائل الغريبة على جهة المعارضة بالمثل ، والقصد بذلك الصنيع هو إقناع الخصم . وإلزامه من دون ذلك إلى حقية ذلك في الأمر نفسه أولاً ، كما هو شأن الطريقة الجدلية ، وإنما سلك تلك الطريقة لأنه لو قرر المسائل على وفق ما انتهى إليها علمه ، لرماه الخصم بكل حجر ومدر »^(١) .

وهكذا ولو اذ ثلاثين عاماً طاب للجلال فيها المقام في ضاحية الجراف في المزرعة التي شراها ، وأقام فيها داراً متواضعة ومسجداً هو إلى المصلى أقرب منه إلى المسجد^(٢) ، وكان يعيش حياة بسيطة مع ابنه محمد بن حسن وحفيده فضل^(٣) معتمداً على خيل للنتاج كان يبيع صغارها « على قاعدة أهل بلده رغافة ويستغني بثمنها فيما يقوم بمؤنته » ، فإنه لم يكن « يأكل من بيت المال شيئاً ، بل كان ينفقه في وجوه أخرى »^(٤) .



(١) نفحات العنبر (خ) .

(٢) لازل بقيت إلى اليوم بعد أن تهدم سقفه وبعض حيطانه الخارجية .

(٣) خترمته لمية شاباً فت سنة (١٠٩٩ هـ / ١٦٨٨ م) بعد جده بخمس عشرة سنة ، وقبل والده بخمس سنين وبذلك انقطع نسل العلامة الجلال من صلبه وأنجبت ابنته الوحيدة العالمة الفاضلة فاطمة أولاداً ، وهم من هذا الطريق من بقي من ذريته إلى يوم الناس هذا .

(٤) الحوئي نفحات العنبر (خ) .

كان الخروج من صنعاء إلى الجراف^(١) بمثابة سفر قصير ، فكان ذلك أحد أسباب ندرة الزيارة أو التتلمذ والأخذ عن العلامة الكبير ، بالإضافة إلى رغبته في العزلة للتأمل والتعبد ، وقد زاره مرة معاصره العلامة إبراهيم حطبة فقال :

« سرت إلى الجراف لزيارة السيد العلامة الحسن بن أحمد الجلال في عيد ، فرأيتُه معتماً يسيراً من القطن خشنه من حياكة صنعاء يسمونها ريزة (بكسر الراء المهملة وسكون الياء المثناة من تحت وزاي مفتوحة معجمة) ، قال : فقلت : إن هذه ليست مما يليق بك ، فقال : وأعجبك ، أن هذه كان جدي يتجمل بها للعيد ، ثم تبعه في ذلك والذي ، وهي باقية معي أتجمل بها للعيد ، كأنه يبغض إليه الدنيا ، ويحشه على الزهد فيها »^(٢) .



٨ - وفاة الجلال وبكاء ابن الأمير على قبره (العلم في جدث الجلال بحوره =

١٠٨٤هـ / ١٦٧٤م)

أمضى العلامة والمجتهد الكبير حياته العريضة المثرة ، مؤثراً العزلة التي لم تخل من وقت لآخر من منغصات ومجادلات ، لم يكن مصدرها أمثاله من المجتهدين والعلماء ، بل من الجامدين والمقلدين ، المتعصبين أو المتفقيهن ، فقد كان له « مع أبناء دهره قلاقل وزلازل ، كما جرت به عادة أهل القطر اليمني من وضع جانب أكابر علمائهم

(١) يبعد الجراف عن صنعاء (القديمة) خمسة أميال ، وبات ليوم أحد حبيبها بعد متدد لعمران شهلاً وجنوباً ، وهذا أحد أسباب السطو على أرض الجلال الحرة والموقوفة حتى كاد الفجار وسراق الأراضي من محتالين والسامرة يبيعون قبره ، وقد فعوا ! كما سيأتي بعد قليل .

(٢) نشر العرف ٨٥/٣ .

المؤثرين لنصوص الأدلة على أقوال الرجال»^(١) ، بل وتلك عادة وتقليد أكثر حدة وتعصباً في كل أقطار العرب وديار الإسلام حتى يوم الناس^(٢) .

وفي ليلة الأحد لثان بقين من ربيع الآخر سنة (١٠٨٤ هـ / الخامس من أغسطس ١٨٧٣ م) أسلم الجلال الروح آمناً مطمئناً ، ودفن في قبره الباقي إلى اليوم في أكمة معروفة أسفل (الجراف) قريباً من داره وأرضه ومسجده ، غربي الطريق الرئيسة النافذة إلى المطار^(٣) ، وكان قد بلغ السبعين .

مات الجلال مخلفاً مريدين وتلاميذ كثيرين ممن حملوا علمه ، وواصلوا رسالته ، وكان من أبرزهم العلامة المجتهد صالح بن مهدي المقبلي (١٠٤٧-١١٠٨ هـ / ١٦٣٧-١٦٩٦ م) . الذي ضاق صدره من شدة التعصب ، فرحل عن صنعاء إلى مكة وهو في الثالثة والثلاثين ، قبل وفاة الجلال بأربع سنوات ، بعد أن جرت بينه وبين بعض علماء صنعاء « مناظرات أوجبت المنافرة لما فيه من الحدة والتصميم على ما تقتضيه الأدلة ، وعدم الالتفات إلى التقليد »^(٤) .

أما العلامة الكبير المعمر محمد بن إسماعيل الأمير (١٠٩٩-١١٨٢ هـ / ١٧٨٤-١٨٦٨ م) المحتفل بفقهِه الجلال وفكره ، فقد كان يتردد بين متنزه الروضة

(١) البدر الطالع ١٩٣/١ .

(٢) انظر على سبيل المثال (إعلام الموقعين) لابن قيم الجوزية ٧/١ ، وما بعدها . (السرر الكامنة) لابن حجر (ترجمة ابن تيمية) ١٤٤/١ - ١٦٠ .

(٣) البدر الطالع ١٩٣/١ ، نشر العرف ٩٥/٣ ، وبعد أن كاد القبر يسوى في أرضه التي بيعت من ساحة الأراضي قبل خمس سنوات ، قبض الله للقبر وذكرى الجلال العطرة بعض أهل الخير للمحافظة عليه وتجري الآن محاولة مع أمين العصمة الأخ العقيد حسين محمد المسوري لإتقاذ ما بقي حول القبر من أرض صغيرة وتأسيس مسجد صغير يحوي مكتبة ومدرسة باسم الرجل الذي أفنى عمره للعلم ، فعسى أن يتم ذلك بإذن الله قريباً .

(٤) البدر الطالع ٢٨٨/١ .

وصنعاء ، وقد وقف مرة في طريقه على قبر الجلال في الجراف سنة (١١٣٣ هـ / ١٧٢١ م) بعد نصف قرن على وفاته فأرتجل قصيدة قدم لها بقوله :

- لما وقفت على ضريح السيد العلامة إمام العقل والنقل وشامة خد المجد والفضل
شرف الآل ، الحسن بن أحمد الجلال رحمه الله ، تذكرت محاسنه التي لا تبلى ، وفوزه في
العلوم بالقدح المعلى ، وامتلأت العيون بالعبرات ، سمحت القرينة بهذه الأبيات :

جاداتُ على قبر الجلال	عيني بدمعٍ ذي انهال
ووقفتُ فيه مدلهَا	أبكي على فقد المعالي
جبلٌ من التحقيق غيَّ	بهُ الفنا تحت الرمال
بحرٌ إذا أخـذ اليرا	عُ تدفقت منه اللآلي
فتاحُ أقفال الدِّقا	ئق ما بين سينا والخيالي
أزرى بسعد الدِّين في	تحقيقه وأبي المعالي
فردٌ يعزُّله النظيـر	رُ فلا يُعرف بالمثال
لم يأت في مستقبل	وكذاك في ماضٍ وحال
أبقى من التدقيق ما	بهر الفحول من الرجال
متضلّع في كل فن	لا يُجاري في مجال
أبدى لنا ضوء النها	رفأشرقت منه الليالي
جمع الأدلة فيه جمـ	ع الدُّرِّ في جيد الغزال
بعبارة رقت ور	قت فهي كالسحر الحلال
وتصرّف بالاجتهـا	دٍ فلا يهاب ولا يُيالي
تأليفه في كل فن	جاء في حُلل الكمال
هذي المفاخر لا التفـا	خر بالخيول وبالعوالي
أبقتُ له حسنَ الثنا	ء وفاز بالرتب العوالي

وجفاه قوم ما درؤا كيف السمين من الهزال
وكذا أفاضل كل عصي عرضة لذوي الضلال
من صار فرداً في الكما ل رموه بالداء العضال
من ذا تراه سالماً في الناس من قيل وقال
وشهوذه في كتبه إن كنت تنصف في المقال
فاطعم ثمار علومه واشرب من العذب الزلال
وعلى ضريح قد حوا ه تحية من ذي الجلال

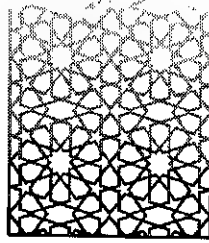


قال المرحوم المؤرخ زبارة^(١) : وقيل في تاريخ وفاته : « العلم في جدث بحوره

١٠٨٤ » .

(١) نشر العرف ٩٦/٣ .

- (لمزيد من تفاصيل ترجمة العلامة الجلال (انظر) :
- ترجمته ليحيى بن الحسين الملحق بالكتاب (ص ١٦٥) .
- طيب السم للحمي (خ) (نسخة المكتبة البريطانية) ١٦١/١ .
- طبق الحلوى لابن الوزير ٧٩ ، ١٢٤ ، ١٤٥ .
- خلاصة الأثر لصحي ١٧/٢ .
- مساجد صنعاء للحجري ٥٦ - ٥٨ .
- البدر الطالع للشوكاني ١٩١/١ - ١٩٤ ، وطبعة دار الفكر (١٩٩٨) بتحقيق : ٢٠٦ - ٣٠٨ .
- هدية العارفين ١/ ٢٩٥ .
- نشر العرف زبارة (ط ١) ٥٦٨ - ٥٨٢ ، (ط ٢ تصوير مركز الدراسات) ٨٣/٣ - ٩٦ .
- مصادر الحبشي ١٢٩ ، ٢٢١ - ٢٢٢ ، ومصادر العمري ٢٧٤ - ٢٧٩ .



العلامة الحسن بن أحمد الجلال

ترجمة مستلة من مخطوط^(*) (بهجة الزمن في تاريخ حوادث اليمن)

لمعاصره المؤرخ اليمني الكبير

يحيى بن الحسين بن القاسم (ت ١١٠٠هـ / ١٦٨٨ م)

(*) بقلم المؤلف في ثلاثة مجلدات في مكتبة الجامع الكبير برقم ٢١ (الغربية) ، وقامت المعيدة بقسم التاريخ الباحثة أمة الففور عبد الرحمن الأمير بتحقيق قسم منه لنيل درجة الماجستير ، انظر عنه كتابنا (المؤرخون اليمنيون في العصر الحديث) دار الفكر المعاصر (١٩٨٨ م) ٣٥ .

حوادث سنة (١٠٨٤هـ / ١٦٧٣ م)

وفاة الحسن بن أحمد الجلال :

[ق ٤٥ آ] وفي يوم الأحد ثاني وعشرين ربيع الثاني منها مات السيد الشريف العارف^(١) الحسن بن أحمد الجلال ، كان المذكور مستوطناً للجراف شمالي صنعاء في الحريف والشتاء ، ودفن جنب صنوه^(٢) برسلان ، وكان المذكور قد اختار سكون ذلك المكان على صنعاء في جميع الأوقات والأزمان ، وأصل داره^(٣) وأهله جهات صعدة ، ثم ارتحل إلى شهارة في أول دولة الإمام [المؤيد]^(٤) فقرأ فيها تلك الأيام على الشيخ العلامة لطف الله بن محمد الغياث الظفيري^(٥) وعلى شرف الإسلام الحسين بن القاسم^(٦) ثم ارتحل إلى صنعاء عقب خروج حيدر [باشا]^(٧) عنها ، ودرس على السيد العارف محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي^(٨) وتأهل بينت من بنات السيد صلاح الحاضري

- (١) هي صفة للصوفية ، ولتحمل المؤلف - كما سيأتي - لم يصفه بالعلامة أو العالم .
- (٢) هو الهادي بن أحمد الجلال توفي يوم الثلاثاء عشر جمادى الأول سنة (١٠٧٩هـ / ١٥ / ١٠ / ١٦٦٨ م) ، ابن الوزير : طبق الحلوى ٢ / ٢٣٨ .
- (٣) مسقط رأسه في رعاقة من أعمال (نواجي) صعدة ، البدر الطالع ١ / ١٩١ .
- (٤) أضف لمؤيد بين قوسين للتوضيح ، وقد حكم بعد وفاة ولده القاسم بن محمد سنة (١٠٢٩هـ / ١٦٢٠ م) ، انظر ترجمته في البدر الطالع ٢ / ٢٣٨ .
- (٥) ت ١٠٣٥هـ / ١٦٢٥ م .
- (٦) هو والد مؤرخنا كاتب الترجمة ، العلامة الأصولي الحسين بن القاسم بن محمد صاحب (الغاية) في الأصول (ت ١٠٥٠هـ / ١٦٤٠ م) انظر ترجمته في طبق الحلوى لابن الوزير ٧٨ - ٨١ ، البدر الطالع للشوكاني ١ / ٢٢٦ .
- (٧) أضفنا [باشا] وهو الوالي العثماني الأخير على الين وقد غادر صنعاء بعد استسلامه عام ١٠٣٨هـ / ١٦٢٩ م .
- (٨) توفي سنة ١٠٤٩هـ أو التالية (البدر الطالع ٢ / ٢٠٤) .

السراجي^(١) ، وما زال بصنعاء ثم طاب له سكن الجراف آخر مدة الإمام المؤيد إلى أن مات فيه ، وكان يدعي^(٢) الاجتهاد ، وأنه تزجج له مذهب داوود الظاهري^(٣) ويعول عليه في أقواله في الأصول والفروع [٤٥ آ] ، ويقول : إن الإجماع ليس بحجة ، ويقول بالمتعة موافقة للرافضة الإمامية ، ولا يحتج بالآحاد موافقة للقاشاني وإن صح بالإسناد ، ولا يحتج إلا بالمتواتر^(٤) وما لم يجده فبالبراءة الأصلية ، وقال : إنه على رأي ابن حزم^(٥) في العمل بالبراءة وله أقوال عجيبة ، ونوادير غريبة فيها ركة وإباحة ومخالفة للجمهور الأمة ، وللإجماعات المنبرمة فلا قوة إلا بالله ! ، ولو توقف على مذهب داوود نفسه لكان أقل من تلك النوادر والمخالفات ، لكنه خرج عن أصل داوود في موافقة الرافضة في المتعة وفي سب عثمان رضي الله عنه ، وفي موافقة الخوارج في منصب الإمامة فقال : « إنها في جميع الناس عربي وعجمي فيها على سوى ، وإنما يشترط فيهم التقوى ،

(١) هو العالم ، الشاعر الأديب الظريف صلاح بن أحمد السراجي المعروف بالحاضري (ت ١٠٤٦ هـ / ١٦٣٦ م) كان أثيراً عند الوالي التركي في صنعاء جعفر باشا الذي حكم البلاد نحو عقد من الزمن حتى عام (١٠٢٥ هـ / ١٦١٦ م) انظر : طبق الحلوى ٥٢ .

(٢) لم يكن العلامة الجلال يدعي الاجتهاد ، بل كان في الواقع مجتهداً مطلقاً (انظر الفصل الخاص بالموضوع من الكتاب) حيث نقاشنا لما أورده المؤلف المؤرخ من آراء وأقوال عن الجلال في هذه الترجمة .

(٣) هو داوود بن علي بن خلف الأصباني ، الملقب بالظاهري (ت ٢٧٠ هـ / ٨٨٤ م) أحد الأئمة المجتهدين ، تنسب إليه الطائفة الظاهرية ومذهبها الذي سميت به لأخذها بظاهر الكتاب والسنة وإعراضها عن التأويل والرأي والقياس ، وحول رأي حجية الإجماع عند الظاهرية ، انظر : ابن حزم (أحكام الأحكام) ١٤٢/٤ - ١٥٠ .

(٤) الآحاد والمتواتر من الحديث الشريف مختلف في الأخذ بها عند الفقهاء وقد عرضنا لرأي الجلال في الحديث عن كتابه (نظام الفصول) ويراجع : ابن حزم ١١٩/١ ، الحاكم النيسابوري ، معرفة علوم الحديث ط ٣ ، ٩٦ - ١٠٢ ، الشافعي (الرسالة) دار الفكر ٣٦٩ ، ابن الأمير (توضيح الأفكار) ٧/٢ . ط القاهرة ١٣٦٦ هـ .

(٥) هو علامة الأندلس ، مؤصل المذهب علي بن أحمد بن سعيد بن حزم (توفي سنة ٤٥٦ هـ / ١٠٦٤ م) .

وكان يرى في خلق الأفعال مثل قول أهل السنة وثبوت الخروج لأهل الكبائر من النار بالشفاعة والرؤية ، وكان لا يكفر بالإلزام كما يقول به محققو علماء الإسلام ، قال السيد مالفظه : « إلزام الجبر مع عدم صحة نقله عن المضي به تواتر مما لا يجوز أن ينسب عليه حكم ظني ، فضلاً عن قتال ، واستباحة النفوس وأموال ، لأن الجبر لا يعرفه مدققو علمائهم مدعيّاً أن ذا وهمّ عن الاعتزال قائم البرهان ، ولا قائل بتكفير الأشاعرة لقولهم بالكسب ، ولا يكفّر أهل الكسب فيما يعلم إلاّ مجازف لا يعرف العلم ولا أهله ، لأن الكسب هو الفعل الذي يقوم به المعتزلة وإنما الخلاف للعبارة بعد التحقيق » . [٤٦ آ]

وللسيد الحسن الجلال المذكور اعتراض وجواب حسن على أرجوزة القاضي إبراهيم بن يحيى السحولي^(١) إلى آخر ما ذكره في بعض رسائله التي وضعها في إسناد جملة مذهبه إلى علي إلى النبي ﷺ ، وكان فيه مجازفة ظاهرة ، فقال السيد الجلال محبباً عليه في هذا المجال : « بسم الله الرحمن الرحيم ، اطلع الفقير إلى الله الحسن بن أحمد الجلال على الأرجوزة التي نظمها القاضي العارف إبراهيم بن يحيى السحولي التي جعلها نظاماً لفروع مذهب الهادي ، وقد كان اطلع عليه في إسناد الإمام شرف الدين^(٢) ولكنه كان في النفس منه شيء فعاق عن استجاداته ، ورأيت إسناد القاضي لم يخلص أيضاً من ذلك ، وهو بحثان :

الآول : أن الإسناد المذكور قد تجاوز إلى النبي ﷺ ، فروي الهادي إلى النبي ﷺ بتلك الطرق المخصوصة هو إما علم روايته ، أعني متون أحاديث النبي ﷺ ، أو علم درايته ، أعني مستنبطاته منها ومستخرجاته ، أو كلا الأمرين .

(١) هو العلامة الفقيه ، الخطيب ، الأستاذ ، قاضي صنعاء وابن مفتيها إبراهيم بن يحيى بن محمد الشجري السحولي (ت ١٠٦٠ هـ / ١٦٥٠ م) ، له حاشية على متن الأزهار وشرح على الثلاثين مسألة للبرصاص ، والأرجوزة هذه هي المعروفة بـ (الطراز المذهب في إسناد المذهب) ضمنها سند المذهب الزيدي بتفريعات الإمام الهادي يحيى بن الحسين (ت ٢٩٨ هـ / ٩١١ م) مؤسس المذهب ونشره في الين (طبق الحلوى ١٢٣ ، البدر الطالع ٩٦/٢ ، مساجد صنعاء للحجري وفيه نص الأرجوزة ٥٣) .

(٢) هو الإمام يحيى شرف الدين (ت ٩٦٥ هـ / ١٥٥٧ م) صاحب (الأثمار) ، ط ، حفيد الإمام العلامة المهدي أحمد بن يحيى المرتضى صاحب (الأزهار) ، ووالد المطهر شرف الدين الذي دوخ الأثر .

الأول : باطل لأنه لم يكن في كتبه^(١) (المنتخب) و (الأحكام) و (الفنون) ، مدوناً بتلك الطريق التي تضمنتها الأرجوزة ، أعني عن الحسين بن القاسم عن [٤٦ ب] إبراهيم عن إسماعيل عن الحسن عن الحسن عن علي عن النبي ﷺ إلا حديث واحد لفظه في كتاب الطلاق من (الأحكام) : « يا علي يكون في آخر الزمان قوم لهم نيز يعرفون به يقال لهم الرافضة ، فإذا أدركتهم فاقتلهم ، قتلهم الله فإنهم مشركون » ، وما نقله غير تلك الطريق يعلم ذلك من استقصى بحث كتبه المذكورة .

والثاني : أعني علم درايته - باطل أيضاً ، إذ لم يقل عالم بجواز إسناد التلميذ دراية نفسه قولاً لشيخه ، مثلاً قياس النبيذ على الخمر في الحرمة لا يصح أن يقال فيه قال النبي ﷺ : النبيذ حرام ، إذن لبطل القياس وعاد نصاً ، ولا قال النبي : لا زكاة في المعلوفة ، إذن لبطل كونه مفهوماً وعاد منطوقاً ، وكذا سائر الاجتهادات .

والثالث باطل بمثل ما بطل الأولان .

الثاني : أن ما في كتب الهادي رواية ودراية لا يبلغ العشر مما صار الآن في كتب فروع مذهبه . وقد قدمت أن دراية التلميذ لا يحل روايتها قولاً للشيخ ، وإنما يحل روايتها قولاً لراويها ، بل قال الإمام القاسم بن محمد^(٢) في آخر (إرشاده) : « وبلغنا عن بعض العلماء ، يعني المهدي والفقهاء يوسف ، أنه قال ما لفظه : إن هذا الحكم الذي يعد أنه مخرج ليس بقول لمن [٤٧ آ] خرج على قوله ، ولا قول الذي خرج من قول المجتهد ، فحينئذ يكون هذا الحكم لا قائل به ، فكيف تجري عليه الأديان والعاملات ؟! وهذه ورطة تورط فيها الفقهاء برمتهم إلا من لزم النصوص ، وكذا في بعض كتب الأصول لأهل المذهب (كالجوهرة)^(٣) إنكارها ، وقرأت بخط شيخني أمير

(١) انظر عنها : مصادر التراث المبني في المتحف البريطاني للعمري ١٣٣ - ١٤٠ .

(٢) هو الإمام المنصور القاسم بن محمد (ت ١٠٢٩ هـ / ١٦٢٠ م) مؤسس حكم الأئمة من بيت القاسم وهو جد المؤرخ كاتب الترجمة ، وكتاب (الإرشاد) أحد مصنفاته في الفقه (خ) .

(٣) لعله يقصد : الجوهرة المنتقة من كتب الرواة فيما بنى عليه من مسائل الأزهار لمعاصره الإمام المتوكل

المؤمنين عبد الله وأظن أني سمعته منه عن بعض السادة من أهل البيت أنه قال : « كثير من التخاريج مصادمة للنصوص ، ولهذا يمتنع كثير من أهل التحري من العمل بالتخريجات والإفتاء بها لمخالفتها لنصوص الأئمة من غير ضرورة ملجئة إلى مصادقتها ، وسمعت الإمام الحسن بن علي ينكرها وقال ما معناه : كان مذهبنا سليماً إلى زمان كذا ، وذكر بعض أول الفقهاء الأربعة ، فإن استطاع القاضي أن يخلص هذا الإسناد من هذين الإشكاليين تفضل بإجازته لنا وإلا وجب عليه الحذر من هذه المجازفة التي وقعت للإمام شرف الدين ، ونسب في هامش الفصول مثلها للمؤيد بالله ، والإشكالات واردات للجميع ، وقد وجدت في إجازات جدي العلامة صلاح بن الجلال استشعار خلل هذا الإسناد جملة [٤٧ ب] والاعتذار بأنه إسناد معنوي تسامحاً لا تحقيقاً ، وما أدري ما جدوى هذا العذر عنها ، فقد علمتم ما في الكذب على رسول الله ﷺ وعلى علماء أمته من الوعيد الشديد الذي بسببه ترك أكبر الصحابة الرواية عن رسول الله ﷺ ، وامتنع كثير من أهل التحري بالعمل بالتخريجات كما ذكرنا عن الإمام القاسم حذراً منه . وخرج أئمة الحديث بالتجاوز في رواية لفظة أو نحوها زائدة ، ونسبوا روايتها إلى الوضع ، فما ظنكم برواية ما لا نهاية له من أقوال الرجال قولاً لرسول الله ﷺ ولأهل بيته ، والله تعالى يوفقنا إلى ما يرضيه » انتهى كلامه . وهو كلام جيد وارد . وقد كنت أجبت على السيد بأن هذا يرد على القاضي لأنه أطلق ، وأما على مقتضى ما هو مطلق أول شرح (التجريد) ^(١) فإنه يقتضي أنه أراد الرواية في الحديث لا الدراية ، ولكن فيه إشكالات قد ذكرتها في جواب رسالة القاضي أحمد بن سعد الدين ^(٢) ، على أن كلام القاضي إذا كان في جملة أصل الدين فليس بخاص لدينه

= على الله إسماعيل ابن السابق (ت ١٠٨٧ هـ / ١٦٧٦ م) (خ) .

(١) شرح التجريد (خ) للإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني (ت ٤٢١ هـ / ١٠٣٠ م) منه نسخ في

مكتبة الجامع الكبير (الغربية) انظر فهرسها للقاضي عبد الرزاق الرقيحي والحبشي (١٤٢ - ١٤٨) .

(٢) هو العلامة الكبير القاضي أحمد بن سعد الدين المسوري (ت ١٠٧٩ هـ / ١٦٦٨ م) كبير القضاة وأحد

أعيان الدولة القاسمية أيام المؤيد وأخيه المتوكل إسماعيل من بعده .

ومذهبه ، فإنه قد ذكر ابن أبي الحديد^(١) في (شرح نهج البلاغة) أن كل مذهب أسند أهل مذهبه إلى علي بن أبي طالب : المعتزلي والأشعري ، والرافضي ، والزيدي ، فلا يخص حينئذ في هذا الأمر الاعتباري إن أراداه ، وإن أراد الإطلاق فهو كما قال السيد ابن الجلال ظاهر البطلان والله أعلم .

وله رسالة تتضمن الاعتراض على المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم^(٢) في دخول عسكره المشرق ، وأنه لا يجوز ذلك ، في كلام طويل تضمنت ذلك رسالته . [٤٨ آ] وله قصيدة^(٣) في الأصول يذكر فيها الحث على ما عليه السلف من الطريقة الأصولية على مقتضى مذهب الحنابلة .

^(٤) وله تصانيف على القلائد ، ^(٥) حاشية وتمة حاشية^(٦) سعد الدين على الكشف ، وكذلك (تعليق)^(٧) على (الفصول) في أصول الفقه يورد فيه تشكيكات على الأصل وإيرادات .

(١) هو عبد الحميد بن هبة الله بن محمد ، ابن أبي الحديد (ت ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م) . عالم . معتزلي ، أديب . شاعر ، واسع الاطلاع على التاريخ ، وشرحه لكتاب (نهج البلاغة) مشهور مطبوع .

(٢) توفي المتوكل على الله إسماعيل سنة (١٠٨٧ هـ / ١٦٧٦ م) بعد وفاة الحسن الجلال بثلاث سنين وعنوان رسالته إليه (براءة الذمة في نصيحة الأئمة) راجع حديثنا عنه ومورد بها (في الكتب وانظرها محققة بعد هذا بقليل) .

(٣) هي التي سهاها (فيض الشعاع) ومطلعها :

الدين دين محمد وصحابه ياهائماً بقياسه وكتابه

(٤) انظرها في الفصل المعقود لمؤلفاته .

(٥) (القلائد في تصحيح العقائد) كتاب في علم الكلام للمهدي أحمد بن يحيى المرتضى (ت ٨٤٠ هـ / ١٤٣٧ م) .

(٦) هي (منح الألطاف) في تكميل حاشية السعد (التفتازاني) على الكشف للزمخشري .

(٧) (الفصول اللؤلؤية) للعلامة إبراهيم بن محمد الوزير (ت ٩١٤ هـ / ١٥٠٨ م) وانظر الحديث حول تعليق علامتنا الجلال الذي أسماه (نظام الفصول) من هذا الكتاب .

وله شرح^(١) على (التهذيب) في المنطق .

وله شواذ كثيرة تعد أشياء منها في الخرافات لا ينبغي الالتفات إليها ولا الاعتراض بها [!] بل كان التقليد له أولى من القول بها ، وقد أوردت بعضها في كراريس وبينت ضعفها ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

وله في الشعر اليد الطولى وفي الغزليات أيضاً ، وله في المجون قوله :

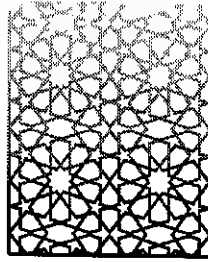
أنا للعاشقين إمامٌ غير أني ذو صبابه
أرشف الرقيقَ وأهوى كل مجذول الذؤابه

وله قصيدة نظم فيها مقامات الصوفية مستهلها قوله :

للقوم ألفاظ بها سراهموى داع لنا
وكان يخفى عنهم فصار من ذا علنا
منها لأرباب العلا جمع وفرق وفنا

وهي طويلة والله أعلم .

(١) هو شرحه على كتاب (تهذيب المنطق) لسعد الدين التفتازاني (ت ٧٩٢ هـ / ١٣٩٠ م) نشره مركز الدراسات والبحوث بصنعاء (سنة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م) وانظر (قائمة كتب الجلال ورسائله) .



براءة الذِّمَّة في نَصِيحَةِ الأئِمَّة

للسيّد العَلَامَةِ المِفْضَالِ

الحَسَن بن أَحْمَدَ الجَلالِ

رحمه الله ورضي عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مقيم الحجة على عباده ، وموضح المحجة إلى رشاده ، بما أنزل^(١) من كتابه المبين ، وما أهلك لتبليغه^(٢) من تراجمة ربانيين ، استبدلوا بالتكبر التدلل لأحكامه ، وبالتكثر من المال التقلل من خطامه ، علماً منهم بأن الفقر إلى وجه الكريم هو الغنى المطلق ، وتحقيقاً بأن التدلل لجلاله هو العز المحقق . فهم بمناجاته تراجمة مراده ، وتبليغه حجة القائمة على عباده .

والصلاة والسلام على سلفهم محمد^(٣) الأمين ، وعلى صنوه الأنزع البطين ، ومن حذا حذوها من آلهما وصحبهما أجمعين .

وبعد :

(١) في المتن من الأصل بدلها : (حفظ) أثبت فوقها كلمة مقحمة بين السطرين : (انزل) ويزائرها كلمة :

(صح) فاخترناها لوجاهتها في المعنى ، وهي في النسخة (ب) : (حفظ) أيضاً .

(٢) جاء بدل هذه الكلمة في الأصل : (لإيضاحه) وأثبت فوقها كلمة : (لتبليغه) مقحمة بين السطرين

وبجانبتها كلمة : (صح) فاخترناها لموافقتها السياق ، وهي في النسخة (ب) : (لإيضاحه) .

(٣) (محمد) ليست في (ب) .

فإنه لما التَّبَسَّ في هذه الأعصارِ الحقُّ بالباطل^(١) ، وانغمَرَ الحالي بأدلةِ العُلُومِ بالعاطل ، اسْتَشْكَلَ الفقير إلى الله ، الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ الْجَلال ، وَقَفَّه اللهُ لِصَالِحِ الأَعْمال ، أَمْرين صَدَرَا فِي الْفِتْنَةِ الشَّائِرَةِ بَيْنَ الْإِمَامِ الْمُتَوَكِّلِ عَلَى اللهِ إِسْمَاعِيلِ بْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، وَبَيْنَ أَهْلِ الْمَشْرِقِ ، غَفْلَةً مِنْ فاعِلِهَا عَنْ الْقَوَاعِدِ الْعِلْمِيَّةِ ، وَمُسَاعَدَةِ لِلوَاقِفِينَ تَحْتَ^(٢) كُلِّ رَايَةٍ عَمِيَّةٍ ، فَلَمْ يَسْعَ الْفَقِيرُ السَّكُوتُ عَنْ التَّنْبِيهِ عَلَى مَا فِيهَا ، وَالْكَشْفِ بِالْبَيَانِ عَنْ ظَاهِرِهَا وَخَافِيهَا ، حَذْراً مِنَ الدُّخُولِ فِي زُمرَةٍ ﴿ إِنَّ^(٣) الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْبَيَانِ وَالْهُدَى ﴾ وَرَجَاءً أَنْ يَسْتَنْقِذَ اللَّهُ بِهِ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْقِذَهُ مِنَ الرَّدَى ، هُوَ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ ، وَالْهُدَايَةِ إِلَى أَوْضَحِ الطَّرِيقِ .

الأمر الأول :

مَا وَقَعَ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْإِمَامِ مِنْ إِكْرَاهِ ضَعْفَائِهِمْ وَفُقَرَائِهِمْ ، عَلَى الْإِعَانَةِ بِنَفْسِهِمْ وَخَالَصِ أَمْوَالِهِمْ وَلَا شُبْهَةٍ فِي (أَمْرَيْنِ هُمَا مَنَاطُ حُجَّةِ الْفَاعِلِ)^(٥) :

أَحَدُهُمَا^(٦) : أَمْرُ اللهِ وَرَسُولِهِ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللهِ بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ فِيمَا لَا يُحْصَى مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ ، حَتَّى صَارَ^(٧) وَجُوبُهُ ضَرْوَرِيّاً مِنَ الدِّينِ .

ثُمَّ لَا شُبْهَةَ أَيْضاً فِي أَنَّ فَائِدَةَ نَصْبِ الْأَئِمَّةِ إِنَّمَا هُوَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ الْوَاجِبَتَيْنِ بِالضَّرُورَةِ مِنَ الدِّينِ أَيْضاً ، وَإِنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ إلْزَامَ مَنْ عَلَيْهِ وَاجِبٌ قَطْعِيٌّ

(١) فوق هذه الكلمة في الأصل إشارة إحالة إلى تعقيب مثبت في الهامش ، لعل أحد القراء كتب ، نصه : « ولم يفرق بين الحالي بأدلة الأحكام من العاطل ، إلخ ، عوض » . ولعل (عوض) اسم المعقب .

(٢) بدلها في (ب) : (في) .

(٣) (إن) : ليست في (ب) .

(٤) بدلها في (ب) : (واضح) .

(٥) ما حصرناه بين قوسين ليس في (ب) .

(٦) فوق هذه الكلمة في الأصل إشارة إحالة إلى تعقيب مثبت في الهامش كتبه قارئ ، ونصه : « شرعية الجهاد إجماعاً وإن خالف ابن شبرمة وغيره في وجوبه ، وثانيتها كون فائدة نصب الأئمة ، إلخ ، عوض » .

التخلّص منه لأنه من الأمر بالمعروف قطعاً ، فيكون إلزام من وجب عليه الجهاد بالنفس والمال قطعاً جائزاً للإمام إن لم يكن واجباً^(١) عليه .

وهاتان المقدمتان تنتظيان في الشكل الأول هكذا :

الجهاد بالنفس والمال واجب ، والواجب يجوز للإمام الإلزام به (ينتج الجهاد بالنفس والمال يجوز للإمام الإلزام به)^(٢) .

ونتيجة الشكل الأول ضرورية ، وهي هنا عَصَاة أدلة العلماء ، ولم يعترضها هكذا غيرنا ولله الحمد .

وفي كلتا^(٣) المقدمتين بحث .

أما الكبرى : فلأنها إن كانت مُهملة فهي في قوّة الجزئية ، وهي لا تُنتج المطلوب كما علم .

وإن كانت كلية فعلى كليتيهما^(٤) منع ظاهر ، سندّه ما اتفق عليه العلماء من أن الواجبات الظنية لا يجوز الإنكار في تركها على من لا يرى وجوبها اجتهاداً ، أو تقليداً ، أو جهلاً ، لتصريحهم بأن الجاهل للظنّيات كالمتجهّد يُقرّ على ما فعله ما لم يخترق الإجماع ، (وتصريحهم ثانياً)^(٥) بأن شرط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يعلم الأمر الناهي كون ما أمر به معروفاً ، وما نهى عنه منكراً ، قال في (البحر)^(٦) : / ولا يكفي الظنّ ، ولهذا إن الإمام يحیی لما ادعی أنّ للإمام أن يلزم مذهبه ، مسنداً

(١) جاءت الكلمتان في الأصل غير منصوبتين ، فأصلحناها بما يقتضيه موقعها في الجملة نحويّاً .

(٢) ما حصرناه بقوسين ساقط في النسخة (ب) .

(٣) رسمت في الأصل : (كلني) ، سهو .

(٤) كذا في الأصل ، ولعلها : (كليتها) ليقوم المعنى .

(٥) ما حصرناه بقوسين ساقط في النسخة (ب) .

(٦) في (ب) : (في البحر وغيره) زيادة ، وانظر البحر الزخار ٤٦٥/٥ .

ذلك إلى أن « لا يَدَّ فوق يده » نظر صاحب (البحر) كلامه ، ووجه النظر ما ذكر من عدم الإنكار والإلزام بالمظنون لمن لم يكن مذهباً له إلا عند التحاكم ، لأن المُحاكم كالقُلْد الملتزم ، فيجب عليه العمل بما ألزم نفسه ، ويجب إلزامه بذلك .

ومثله من اعتقد إمامة الإمام ، ولأن الله تعالى لم يجعل لأولي الأمر طاعة (عند التنازع ، بل أوجب الرد إلى الكتاب والرسول . وعند أحمد^(١) من حديث أنس : « لا طاعة لمن لم يطع الله » ، وعند البخاري^(٢) : « أطيعوا ما أقاموا فيه كتاب الله » . ولا سبيل بعد رسول الله ﷺ^(٣) إلى فصل خصومة التنازع إلا بالتحكيم كما حكم أمير المؤمنين كرم الله وجهه وغيره من الأئمة وغيرهم ، لأن الفرض أن التنازع وقع في مدلول^(٤) الكتاب والسنة ، وأن كل خصم متمسك بهما ، والإمام وإن كان حاكماً فالحاكم لا يحكم لنفسه ولا لما تولاه ، كالوكيل لا يحكم لموكله ولا يحكم له أيضاً حاكم ألزمه بالحكم بمذهبه لأنه وكيل له ، وإنما يحكم بالكتاب والسنة ستماسة بصنائعها من محقق المجتهدين .

وأيضاً ، (المراد بأولي الأمر : النبي ﷺ^(٥)) بدليل قوله^(٦) : « وإن تأمر عليكم عبد » فإنه يشير به إلى زيد وأسامة ، لأنهم كانوا يطعنون في إمارتهما ، وإلا وجب

(١) أخرجه عنه بهذا اللفظ وقريب منه من عدة طرق في المسند : ١٢٩/١ ، ١٣١ ، ٤٠٠ ، ٤٣٦/٤ ، ٤٣٢ ، ٤٣٦ ، ٦٦/٥ ، ٣٢٥ ، وابن ماجه (باب لا طاعة في معصية الله) ٢٨٦٣ - ٢٨٦٥ .

(٢) انظر فتح الباري ١٨٤/٢ - ١٨٧ ، ٥٨/٨ ، ١٢١/١٣ ، ١٢٣ . قال ابن حجر حول الحديث (٦٩٣) : « ... وقد عكسه بعضهم فاستدل به لعي جواز الإمامة في غير قریش ، وهو متعقب ، إذ لا تلازم بين الإجزاء والجواز » راجع شرح المؤلف في ضوء النهار ٢٤٧٥/٤ .

(٣) حرى الدسخ على اختزال الصلاة على النبي ب : (صلعم) .

(٤) هذا المقدار الكبير من الأصل والذي حصراه بقوسين ساقط من النسخة : (ب) .

(٥) جاءت صيغة العبارة المحصورة بالقوسين في (ب) على النحو التالي : « المراد بأولي الأمر هم أمراء النبي ﷺ » .

(٦) وفي لفظ البخاري لحديث أنس : « وإن استعمل عليكم عبد حبشي .. » (فتح الباري ١٣١/١٣) وبمثله عند ابن ماجه ٢٨٦٠) .

القول بأنها تصح إمامة العبد كما ذهب إليه الجويني والأصم وغيرهما ، وذلك لأن من أمره النبي ﷺ فطاعته معلومة بالنص المعلوم في زمانه ، ولا كذلك^(١) من نصب من نفسه أو نصبه نفر من المسلمين ، لعدم كون الناصب دليلاً شرعياً فضلاً عن كونه قطعياً .

وأيضاً ، ﴿أولي الأمر﴾ في تفسير ابن عباس وغيره : هم العلماء ، فلا تختص الطاعة بواحد منهم ، ولا يكون حجة على غيره إلا في مجمع عليه ، ولأن قولهم : « لا يد فوق يد الإمام » عموم مخصوص بيد الشرع ، فإنها فوق كل يد ومنها أيدي المسلمين على ما هو لهم من دين أو دنيا ، وإلا لزم القول بعدم تعلّق خطابات الشرع بالإمام وجعله مشروعاً^(٢) ثانياً ، وذلك باطل من ضرورة الدين ؛ إذ تقرر أن ليس للإمام الإلزام بالظنيات ، فمن الظنيات وجوب طاعته على غير من اعتقد وجوبها ، لأنهم ردّوا الحكم بصحة الإمامة وعدم صحتها إلى نظر المأموم ، حيث أوجبوا عليه النهوض بعد تواتر الدعوة لبحث عن حال الداعي .

ثم العمل بما ظنّه من حاله من وجوب اتباعه أو رفضه ، ولو كانت قطعية لما توفّر له النظر .

ولا ينتهض الاستدلال عليه بمثل من يسمع داعيتنا فلم يجب لإلزامه وجوب إجابة كل داعية محقّة كانت أو مبطلّة ، فكان يجب إجابة المتعارضين معاً ، وأنّه تكليف بما لم يعلم^(٣) ، فوجب القول باتباع الظنّ في تعيين المُجاب .

وعند^(٤) ذلك يصح^(٥) أن إمامة غير أمير المؤمنين كرم الله وجهه ظنيّة ، إذ لا نصّ

(١) في (ب) (وكذلك) يسقط (لا) النافية .

(٢) في (ب) : مشروعاً .

(٣) ما بين القوسين سقط كبير في (ب) .

(٤) عند : ليست في (ب) .

(٥) في (ب) : يتضح .

قطعيّاً ولا ظنيّاً ، ولا إجماع عامّاً ولا خاصّاً على إمامة رجلٍ معيّنٍ بعده عليه السلام^(١) وبعد الحسنين ، إلّا ما ادّعتهُ الإماميّةُ في اثني عشر من النّص ، وما عسى أن يُدّعى من إجماع البيت على إمامة من قبل الهادي عليه السلام^(١) سكوتياً أيضاً ، ولا يفيدُ إلا الظن كما علّم .

وإذا تحقّق كونُ إمامةٍ من بعد الهادي عليه السلام [ظنية]^(٢) كما حقّقهُ الإمامُ عزّ الدين بن الحسن^(٣) والسيد صارمُ الدين إبراهيم بن محمد الوزير^(٤) عليهما السلام في جوابه على رسالة الإمام في الإمامة ، لم يكن للإمام أن يلزم بطاعته إكراهاً لمن لا يعتقدها ، ولا على المسلمين جهادٌ من خالفها في ظني بنفسي ولا مال حتى يصول المخالف ، إذ الجهاد اسمٌ لقتال من خالف المُجمع عليه من الدين ، كالكفار والبُغاة الصّائِلين ، ولهذا لم يلزم أمير المؤمنين كرم الله وجهه سعداً وابن عمر وعبد الله بن سلام وغيرهم ممن توقف عنه ، ولا حارب إلا من حاربه وصال عليه ، حتى قال للخوارج : لا نبسؤكم بحرب حتى تبدؤونا ، مع تكفيرهم إيّاه ، وصحّت الأحاديث بمرورهم من الذين وكون إمامته قطعيّة ، فما ظنك بقتال من لم يحقّق مرقه من الدين ولا خالف^(٥) إمامةً قطعيّةً / ولذلك^(٦) لم يُجوز العلماء للإمام الاستعانة بخالص المال إلا لاجتماع تلك الشروط التي كشف اعتبارها عن كون الجهاد لا يكون جهاداً في سبيل الله قطعاً إلا عند اجتماعها ، لأنها حينئذٍ دفعٌ لمنكر قطعي ، وذلك منهم بيانٌ لمسمّى الجهاد والبغي

(١) عبارة التسليم : ليست في (ب) .

(٢) ما بين المعقوفتين من (ب) ، ولا يقوم المعنى إلا بها .

(٣) هو الإمام الهادي عز الدين بن الحسن بن المؤيد (ت ٩٠٠ هـ / ١٤٩٥ م) وما ذكره المؤلف عنه هو في مجموع فتاواه انظر البدر الطالع ٤١٥/١ .

(٤) هو العلامة الكبير صاحب (الهداية) و (الفصول اللؤلؤية) و (الفلك الدوار) وغيرها .

(ت ٩١٤ هـ / ١٥٠٨ م) . البدر الطالع ٣١/١ .

(٥) في (ب) : « ولا من خالف » .

(٦) في (ب) : « ولذلك أيضاً » .

أيضاً ، وإلا لم يكن لإخراجهم لبعض الجهاد من جواز الاستعانة عليه وجهة . وأما الاستعانة في هذه الفتنة فليس لها بشيء من الشروط المعتبرة ماساً ، فالله المستعان .

ولا يُحتجُ بفعل آحاد الأئمة المتأخرين ولا قولهم ، ولا من قلدتهم ، إذ ليس بحجة ، وإلا لكفانا الاحتجاج بفعل الحاضر منهم ، ولوجب القول بالتفويض الذي ذهب إليه القاضي مؤنس ، وقد علم بطلانه .

وأما الصغرى : فقد تقرر من الكلام على منع كلفة الكبرى أن المراد سبيل الله ، وبالجهاد هو المجمع على كونه سبيلاً وجهاداً لا يختلف فيه منها للإجماع في المختلف فيه على وجوب عمل المجتهد ومقلده بظنه . فكيف يصح الاستعانة بخالص مال المسلمين على إنكار واجب شرعي مستند وجوبه إلى الإجماع من المصوب والخطئ لعدم تعيين الخطئ قطعاً ، وعدم جواز التكليف بما لا يعلم ، لا يقال إذن قد قرّرت أن ليس^(١) للإمام الإلزام بطاعته ، ولا على أحد جهاداً ، فقد أذهبت ثمرة الإمامة ، لأننا نقول : هذا وهم ، فإننا قد بينّا أن ثمرة الإمامة تنفيذ المجمع عليه ، وقررنا وجوب إعانتته عليه قطعاً لتعلق خطاب الشرع في القطعيّات لكلّ مسلم قطعاً ، والمثبط عن فعل الواجب القطعي مخالف للقطع ، فللإمام أن يلزمه به ، بل لسائر المسلمين ، فقد ذهب القاضيان شمس الدين جعفر بن أحمد بن عبد السلام^(٢) ، وأبو الفضل بن شروين من شيعة المذهب وغيرهما ، إلى أن ذلك إلى من صلح له من آحاد المسلمين فضلاً عن الإمام .

والمخصص ذلك بالإمام ليس له دليل إلا توهم أنه إذا لم يفعل ذلك إلا الرسول ﷺ في وقته لم يجز لغيره ، وهذا وهم فاحش ، لأنّ هذا شأن فرض الكفاية إذا قام به البعض سقط عن البعض فعله ، وسقوط الفعل لا يستلزم عدم تعلق التكليف بكلّ مكلف .

(١) (ليس) : ساقطة في (ب) .

(٢) هو القاضي العلامة المحدث الزبيدي الكبير جعفر بن أحمد بن عبد السلام البهلولي توفي بسناع حدة - جنوب صنعاء - سنة (٥٧٦ هـ / ١١٧٧ م) وانظر ترجمته ومؤلفاته في مصادر العمري ١٤٨ - ١٥٠ .

ولا ينكر أن النبي ﷺ هو الأولى بذلك لكونه داعياً إلى الهدى ، وأولى من قام به وواظب عليه .

وأما حديث : « أربعة إلى الولاية » على اختلاف^(١) الروايتين ، فهو مع ضعف سنده وكونه في أربعة من الواجبات لا في جميعها مشكل الدلالة أيضاً ، لأن المكلف بالأربعة إن كان هو الإمام دون غيره لزم ألا تجب زكاة إلا بوجوده ، كما صرحوا بذلك في الحد والجمعة ، وإلا وجب القول بهجر ظاهره وبطلان الاستدلال به .

وفما أورده القاضي محمد^(٢) بن يحيى بهران رحمه الله على الإمام المحقق الحسن بن عز الدين عليه السلام ما لفظه :

« وبعد ، فاستدلّهم بإجماع الصحابة على أن الحد إلى الإمام ، والتكليف به ، معترض بأنه إما أن يكون وجوب الحد مشروطاً بوجود الإمام أو لا ، إن كان الأول لم يجب نصب الإمام ، إذ لا يجب تحصيل شرط الواجب ليجب ، كما في الزكاة وغيرها ، وإن كان الثاني ، فظاهرة أنه لا يلزم من وجوب الحد وجوب نصب الإمام » انتهى .

وأجاب الإمام عليه السلام بجواب حاصله :

« دعوى أن الإمام شرط أداء لا شرط وجوب » .

ثم نقل عن والده الإمام عز الدين تضعيف الجواب .

قلت : يشهد للتضعيف تصريحهم بسقوط الحد عند عدم الإمام ، وبعدم جواز إقامة الإمام الثاني لما وقع سببه في زمن الإمام الأول ، ولا كذلك شرط الأداء لتضييق وجوب فعل الواجب عند حصول شرط أدائه وإن تراخى الشرط .

وأضيق مما أورده القاضي أن يقال : إن كان المكلف بنحو الحدود غير الإمام /

(١) في (ب) : « أحد » .

(٢) فقيه عالم ، محدث ، برع في عدة علوم وله عدة مصنفات ، كان من خواص الإمام شرف الدين وتوفي سنة (٩٥٧ هـ / ١٥٥٠ م) ، والبدر الطالع ٢٧٩/٢ .

والإمام شرطُ أداء واجب أن يكون للمكلف إقامتها مع وجود الإمام لتضييق فعل الواجب عليه لحصول شرط أدائه ، وإن كان المكلف هو الإمام لا غير ، كان حاصله أن وجود الإمام شرط لتكليفه بالحدود ، وكان كالسما فوقنا والأرض تحتنا لا ينبغي حمل كلام العلماء عليه ، ولأنه يعود على كونه شرط وجوب ، فيعود ترديد القاضي ، ويبطل الجواب بأنه شرط أداء .

وأما دعوى إجماع الصحابة على ^(١) أنها إلى الإمام : فمنوع ، إذ لا يجمعون على مختل الدلالة ، وإلا لكان إجماعهم على الضلالة ^(٢) ثم غاية الأمر أن فعل الإمام له مع سكوتهم على ذلك لا يستلزم القول بعدم تعلّق التكليف بغيره ، إذ لا يدل على سقوط فرض الكفاية عن لم يفعله بعد فعل غيره له على عدم وجوبه عليه ، كما تقدم في النبي ﷺ ، ولأن عدم القول ليس قولاً بالعدم ، وإن سلم الإجماع على الاختصاص وعدم المبالاة بهذه الإشكالات .

فغايتة سكوتي ظني لا ^(٣) يعارض تلك الواجبات القطعية المطلقة ، ومن قيدها بالحديث اجتهداً مع ظهور ضعف هذا الاجتهاد ، لم يكن له الإنكار على من منع هذا التقييد القطعي بالظني المضطرب الدلالة أيضاً ، كيف والمانع له جمهور المحققين من أئمة الأصول لأن التقييد بالمنفصل نسخ عند المحققين ، لأنه زيادة قد غيرت التخيير بين أحاد هذا ^(٤) المطلق إلى التعيين ، والتخيير حكم شرعي وقد رفعته ، وأيضاً تقصّيت من مدلول المطلق ، والنقص نسخ للمنقوص وفقاً لمحققين ، والقطعي لا ينسخ بالظني وفقاً ، وعلى هذا ينبغي مذهب القاضيين وغيرها .

(١) في (ب) : إلى .

(٢) فوقها بين السطرين في (ب) كلمة : (نحو من) فتصح العبارة فيها : « على نحو من الضلالة » .

(٣) في (ب) : « ولا » .

(٤) (هذا) : ليست في (ب) .

وعقد الأمير بُرْهان العِثْرَة ، الحسين^(١) بن محمد عليه السلام لتصحيح ما ذهب إليه القاضيان فضلاً في باب صلاة الجمعة في السَّير من (الشفا) واعترض دعوى إجماع العِثْرَة وشفى ووفى ، وإن ذلك يعودُ على قطعِيَّة وجوب الإمامة^(٢) بالنقض ، إذ لم يجب على ظاهر استدلالهم إلى القيام بالأربعة ، وعند تصحيح قيام غيرهم بها يفتقر الموجب لها^(٣) إلى دليل شرعيٍّ ، ولا يجد^(٤) غير دعوى إجماع الصَّحابة ، وقد تكلم فيه الإمام عزُّ الدين بن الحسن ، وإن كان السيّد صاريّ الدين^(٥) قد حاص من كلامه وباص ، ولم ينبّه في حيصه وبيصه إلى شيء من خلاصة ، كما حققنا^(٦) في التعليق على كلامهما عليهما السلام .

وأما إنّه لا تتمُّ تلك الواجبات إلّا بإمامٍ ، فيكون وجوبه من وجوب ما لا يتمُّ الواجب إلّا به ، كما هو شأن شرط^(٧) الأداء ، فع أن فيه ما تقدم ممنوع ، وإن سلم عدم التمكن في بعض الأحوال إلّا بإمام ، لزم قولُ البعض : إن الإمامة لا تجب إلّا عند طُغيان أهل الظلم من السلاطين ، وإن ذلك نفس عدم الوجوب المطلق للإمامة ، ثم وجودُ الإمام لا يصلح مانعاً للمعترض^(٨) عن التخلص عما وجب عليه في المقتضى .

(١) هو الإمام النصر الحسين بن بدر الدين محمد بن أحمد (ت ٦٦٢ هـ / ١٢٦١ م) مؤلف (شفاء الأوام للتمييز بين الحلال والحرام) الذي أشار إليه المؤلف ، منه عدة نسخ في مكتبة الجامع الكبير - الغربية - انظر فهرسها : للرقيعي والحبتي ٩٣ - ١٠٢ ، ١٦٤ - ١٦٥ .

(٢) في (ب) : وجوب أصل الإمامة شرعاً بالنقض .

(٣) في (ب) : الموجب لها شرعاً إلى دليل .

(٤) في (ب) : يجب .

(٥) في (ب) : صارم الدين إبراهيم بن محمد قدحاص .

(٦) في (ب) : حققناه .

(٧) في (ب) : شرط شأن .

(٨) بدلها في (ب) : للغير .

غاية ما في الباب : أن يكون هو الأولى بذلك ، ويُحملُ الحديث على الأولوية كما أشار إليه الأمير الحسين ، لاسيما وليس في الحديث ^(١) صيغة حصر .

وأيضاً لو خصصنا بهذا التكليف واحداً لانتقل فرض عين ، والاتفاق على أنه فرض كفاية ، ولا يسقط عن أحدٍ من المكلفين إلا بعد قيام غيره به ، ومن هنا ذهب البعض إلى تعدد ^(٢) الأئمة ، والقول بأن من ولاه الإمام في الأقطار النائبة يقوم (مقام الإمام ، فرعى كون الثاني غير مكلف بالكفاية) ^(٣) ، وكونها قد انتقلت ^(٤) عيئاً على واحد ، وهو محل النزاع ، ومُدَّعيه مدَّعٍ لقريب من خلاف الإجماع .

وأما من جعل وجوب الإمام بالعقل ، فينبغي أن يكون وجوب الإمامة مبنياً على القول الأصلح ^(٥) عقلاً ، وهو مذهب أبي القاسم ، وعليه ما عليه في الكلام ، ولأنَّ وجوب الأصلح لا يمنع من فعل الصالح .

الأمر الثاني : ما وقع في أهل المشرق من قصدهم إلى ديارهم ، واستباحة نفوسهم وأموالهم ، مع مخالفة السيرة العلوية في مثلهم ، ولا شك أنهم مسلمون لظهور أركان الإسلام فيهم من غير جوار ، وقصدهم إلى ديارهم يتفرغ على تحقق أمرين :

أحدهما : البغي قطعاً .

وثانيهما : تحقق جواز قصد الباغي إلى داره قطعاً .

أما الثاني : فقول أمير المؤمنين ، كرم الله وجهه للخوارج : « لا نبذوكم بحرب ^(٦) »

(١) في (ب) : في لفظ الحديث .

(٢) في (ب) : إلى جواز تعدد .

(٣) العبارة المحصورة بين قوسين جاءت صيغتها في (ب) على النحو التالي : « مقام الإمام الثاني في فرع

كون الثاني غير مكلف بالكفاية » .

(٤) في (ب) : انتقلت .

(٥) في (ب) : على القول بوجوب الأصلح كما هو مذهب القاسم .

(٦) خرب : ليست في (ب) .

حتى تبدوونا « صريح في منع قصد الباغي المقطوع ببيغيه ، ولم تؤخذ أحكام البغاة إلا من قوله وفعله عليه السلام ، وهو حجة الشافعي في عدم تجويز قصدهم ، وأهل المشرق شافعية ، ولا يبعد أن يكون دفاعهم عن مذهبهم جهاداً بعد الإجماع على تقرير المذاهب ووجوب اتباع كل مذهبه ، وحجتهم يوم القيامة ذلك الإجماع .

وقول أمير المؤمنين ، كرم الله وجهه ، وقد شرط في الإمام الورع الذي حقيقته ترك ما لا بأس به حذراً مما به بأس ، ولا شك أن خوف مخالفة الإجماع ، ومخالفة أمير المؤمنين عليه السلام من موارد الورع ، ولا يعارضه فعل متأخري أولاده المخالفين للقدماء منهم ، كالهادي ، والمؤيد ، والقاسم ، وزيد ، وابنه ، والحسين بن علي الفخي ، والناصر الأطروش ، ومثلهم .

وقد اشتملت رسالة القاضي العلامة محمد بن يحيى بهران - رحمه الله - على حسن سير بعضهم وشجّة ورعهم وحذوهم حذو أبيهم : المصطفى والمرضى ، صلوات الله عليهما ، حذو القذة بالقذة ، والنعل بالنعل ، حتى قال الهادي ، عليه السلام : « والله ما هي إلا سيرة محمد أو النار » . وقد صرح في غير ما حديث صحيح تشديد النبي ﷺ في حرمة من قال : « لا إله إلا الله » إلا أن يؤخذ بحكم مجمع عليه .

وقد حرص^(١) السيّد صارم الدين إبراهيم بن محمد في جوابه على رسالة الإمام عز الدين بن الحسن : أن إمامة المتأخرين ليست من السيرة النبوية ، ثم قال ما ألفظه :

« ومن أنكر ذلك فهو جاهلٌ مُعانِد ، وتَفْسِيقٌ من خالف هؤلاء قياساً على من خالف ولئك مزلة قدم »^(٢) .

قلت : وينبغي أن نستثني من المتأخرين مثل إمامنا الحجة الظاهرة أمير المؤمنين

(١) في (ب) : صرح ، ولعلها الوجه .

(٢) بعدها في (ب) : كلمة : انتهى .

المنصور بالله القاسم^(١) بن محمد ، عليه السلام ، فإنه حذا حذو القدماء من سلفه صلوات الله عليهم أجمعين ، فإن الله كَمَلَ إمامته كما كَمَلَ إمامتهم ، بعد^(٢) معارضة ذوي أهلية ، وبقتال أمير طاغية صالت على كل مؤمن حتى أسكنته القفار الخلية . فهنيئاً لهم تلك السعادة المتعينة ، والسيّر التي هلك فيها من هلك عن بيّنة وحي من حي عن بيّنة .
وأما الأول : فلأن البغي لغة : التعدي على الغير قطعاً ، وقد تقدّم أن مخالف الظنّي من إمامة أو غيرها غير متعدّ قطعاً .

لا يقال : كيف نقول ذلك وقد منعوا الإمام من الزكوات^(٣) ما هو له ، وإقامة الحدود والجمعات ، لأننا نقول : قد قدّمنا ما يكفي على عدم اختصاصه^(٤) بها في ظنّ نفسه ، فهم على مذهب الشافعي أنّ ولاية الزكاة إلى أربابها ، وأنّ الجمعة لا يشترط فيها الإمام .

وأما الحدود : فليست له ، إلا إذا رُفعت إليه اتفاقاً ، ولم يرفع أحد من أهل المشرق إليه شيئاً منها ، إلا ما أَرادَهُ بعض أهل الشَّحْرِ من نصرة الإمام له^(٥) على أن يتولّى شيئاً منه ، وليس ذلك في شيء من مقاصد الشرع ، بل ربّما كان تولية مثله مفسدة .

منها : إثارة هذه الفتنة العظيمة التي طحنت رجاها أنفس^(٦) المسلمين وأموالهم ،

(١) (٩٦٧ - ١٠٢٩ هـ / ١٥٥٩ - ١٦٢٠) هو مؤسس حكم بيت القاسم ووالد المتوكل إسماعيل الذي يوجه إليه الجلال هذه الرسالة (نظر مصادر العمري ٢٤٩) .

(٢) في (ب) : بعدم ، ولعلها الصواب .

(٣) في (ب) : وقد منعوا الإمام ما هو له من الزكوات .

(٤) فوق هذه الكلمة في الأصل نكتة صغيرة تشير إلى تعقيب أو إضافة في الهامش نصه : « هذا وإن سلم اختصاصه . صح » ، ولعل قارئاً عارض النسخة بالأصل ووجد ثمة سقطاً فأصلحه وأثبتته في الممش .

(٥) (له) ليست في (ب) ، والشحر : مدينة على الساحل في محافظة حضرموت .

(٦) الأصل : (رجا أنفس) وكذلك في (ب) فصححناها على الوجه الذي أثبتناه ليقوم المعنى .

على أن ذلك ليس إلى الإمام إلا في ولايته ، لأن طلب الولاية عليهم من تحصيل شرط الواجب ليجب .

وإن قلنا بمذهب المؤيد بالله في أن الولاية إلى الإمام مطلقاً ، فغايته ثبوت ذلك ظناً ، والمخالف فيه جماهير أهل البيت وأمة محمد ﷺ ، وقد تقدّم أن ليس للإمام الإلزام بمختلف فيه ، ولا إنكاره على من هو مذهبه ، لأنه إنكار لواجب مجمع على وجوب عملٍ يعتقده^(١) به .

والقول بأن طلب الإمام بقطع الخلاف ، قول من لا يستيقظ أن استحقاق الطلب فرع استحقاق المطلوب ، وقد تقدم تنظير صاحب (البحر) على الإمام يحى في ذلك .

غاية ما يستحقه الإمام في الظنّيات ما يستحقه الزوج على الزوجة من منافع يضعها إذا اختلف مذهبها فيها ، فإنه ليس للزوج إكراهها على خلاف مذهبها ، بل لها أن تقاتله عليه ، إلا بحكم حاكم ، فكذا الإمام وإن كان حاكماً ، لأن الحاكم لا يحكم لنفسه ، ولما تولاه ، كالوكيل لا يحكم لموكله ، بل يجب عليه المدافعة ، وكفى بتحكيم أمير المؤمنين كرم الله وجهه ، والله يحب الإنصاف ، وهو عند لسان كل قاتل .

ولا يحتج بقتال أبي بكر لما نعي الزكاة لأنهم أنكروا وجوبها ، فكان كفراً ، ولهذا سُموا أهل الردّة ، وصرح القاضي محمد بن يحيى بهران أنهم - أعني^(٢) بني حنيفة - كفّار أصلاً^(٣) ، فلا يكون فعل أبي بكر من محلّ النزاع ، فأما ما اشتهر من اغتنام غير السلاح والكرّاع الذي اشتل عليه موضع قتال أهل المشرق ، فما لا وجه له ، أما على تقدير عدم البغي فظاهر ، وأما على تقديره فلأنهم لم يجلبوا بسلاح ولا غيره ، لأنهم قصدوا إلى ديارهم ، وقد ردّ أمير المؤمنين مال الخوارج .

(١) في (ب) : معتقده به .

(٢) في (ب) : يعي .

(٣) في الأصل : (أصلى) سهو ، وهي في (ب) على الصواب .

ولما أوقع الهادي^(١) عليه السلام بأهل يافث بعد محاربتهم إِيَّاه ، فهربوا من ديارهم ، بلغه أن بعض العسكر أخذوا من ديارهم شيئاً من الأثاث ، فغضب من ذلك أشد الغضب ، واحتجب عن العسكر ، وهم باعتزال الأمر وقال : « لا يحلُّ أن أقاتل بمثل هؤلاء » فتأبوا مما فعلوا ، وردُّوا جميع^(٢) ما كانوا أخذوه .

وحارب المؤيد بالله سلطاناً بالديلم ، فانهزم أصحاب السلطان ، وحُمِلَ إلى المؤيد^(٣) بالله ثلاثون ألفاً من مضرب السلطان ، فردَّها عليه ، روي ذلك كله في (بهجة الجمال)^(٤) .

وهكذا فليكن الورع الشحيح ، والاقتداء الصحيح ، ومن لم ينفعه الحق لم ينفعه الباطل .

لا يقال : أهل المشرق كفَّار ، تأويلاً لقولهم بالجبر ، وحكم المتأول حكم المصرح في قصده وأخذ نفسه وكلِّ ماله .

لأننا نقول : أما أولاً : فالزامهم الجبر مع عدم صحَّة ثقله عنهم ممَّا لا يجوز أن ينبنى عليه حكم ظني ، فضلاً عن قتال واستباحة نفوس وأموال ، لأن الجبر لا يعرفه إلا مدقِّقة^(٥) علمائهم مدَّعين أنه إنما زادهم عن الاعتزال قائم البرهان ، وأما من لم يعرف البراهين كالعوام ، فالاعتزال عنده ضروري ، كما صرح به البيضاوي^(٦) وغيره من علمائهم .

(١) المقصود الإمام الهادي يحيى بن الحسين .

(٢) جاءت هذه العبارة في (ب) على النحو التالي : « فعلوه وردوا ما كانوا أخذوه » .

(٣) (بالله) : ليست في (ب) .

(٤) هي : (بهجة الجمال وحجة الكمال في المذموم والمدح من الخصال في الأئمة والعمال) للعلامة بهرام السابق ترجمته .

(٥) في (ب) : مدققوا تصحيف وخطأ .

(٦) هو القاضي ناصر الدين عبد الله بن محمد بن علي الشيرازي البيضاوي العالم المفسر ، المتوفى سنة ٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م ينسب إلى مسقط رأسه البيضاء قرب شيراز ، وولي قضاءها ، أهم تصانيفه تفسيره المشهور =

وأما ثانياً : فالظاهر أن شافعيّ الفروع أشعريّ الأصول ، ولا قائل بتكفير الأشاعرة لقولهم بالكسب^(١) ولا مكفر لأهل الكسب فيما يعلم إلا مجازف^(٢) لا يعرف العلم ولا أهله ، لأن الكسب : هو الفعل الذي يقول به العدلية ، وإنما الخلاف في العبارة بعد التحقيق .

وأما ثالثاً : فلأن قياس التأويل على التصريح فاسدٌ ، لأن أركان الإسلام فارقٌ جليٌّ ، ولا قياس مع ظهور الفارق .

وأما رابعاً : فلأن القياس في مقابلة النصّ باطلٌ بالاتفاق ، والنصوص في هذه المسألة بعينها على الخصوص صحيحةٌ صريحةٌ من السنة ، في أحاديث جمّة ، منها حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثٌ من أصل الإيمان : الكفُّ عن قال : لا إله إلا الله ، لا يكفره بذنوب ولا يخرجُه من الإسلام » الحديث ، رواه أبو داود في كتاب^(٣) الجهاد من (السنن) بإسناد رجاله موثقون كلهم ، ورواه أبو يعلى من طريق أخرى أيضاً .

ومنها : حديث أبي هريرة مرفوعاً نحو حديث أنسٍ وبمعناه ، رواه أبو داود أيضاً .

ومنها : حديث ابن عمر عن النبي ﷺ : « كفُّوا عن أهل لا إله إلا الله لا تكفُّروهم بذنوب ، من كفر أهل لا إله إلا الله فهو إلى الكفر أقرب » رواه الطبراني في (الكبير) .

وفي ذلك أحاديثٌ عند أئمة الحديث من أهل المسانيد والمجاميع عن أمير المؤمنين

= المطبوع (أنوار التنزيل وأسرار التأويل) و (منهاج الوصول إلى علم الأصول) و (طوابع الأنوار) في التوحيد .

(١) عرف الباقلاني الكسب بأنه : « أفعال العباد هي كسب لهم وهي خلق الله تعالى » (معجم الباقلاني ٣٨٦) .

(٢) في (ب) : مخارق وهي أوجه .

(٣) هو من حديثه عند أبي داود (٢٣٥٢) بهذا اللفظ .

كرم الله وجهه ، وأبي الدرداء ، وأبي أمامة ، وواثلة ، وجابر بن عبد الله وأبي سعيد الخدري ، وعائشة رضي الله عنهم ، سبعتهم^(١) عن النبي ﷺ بمثل ذلك ، وإن كان في أسانيد بعضها من تكلّم فيه ، فمجموعها إن لم يبلغ التواتر المعنوي الذي لا تشترط فيه العدالة ، فلا بد أن يكفي في الاحتجاج به ومنع القياس (في مقابلته)^(٢) ، ولا سيما وأصل الإيمان يعضده ، والناقل يفتقر إلى دليل قطعي ولا يجده ، وقد حكم^(٣) النبي ﷺ بإيمان الجارية التي جيء بها إليه لعتق في الكفارة حين قالت : إن ربها في السماء ، مع كون إثبات الجهة يستلزم الجسمية ، فلم يكفرها باللائم الذي اعتمده أئمة الكلام ، بل جعلها مجزئة في الرقبة المؤمنة .

وأيضاً قد طوّل الإمام يحيى ، وأبو الحسين ، والرازي ، وغيرهم من علماء الإسلام الاحتجاج^(٤) على عدم كُفر التأويل .

ورواه السيد أبو عبد الله الحسيني في كتابه^(٥) (الجامع الكافي) عن محمد بن منصور الكوفي عن سلف أهل البيت عليهم السلام قاطبة وعن غيرهم ، وصنف فيه كتاب (المجلة والإلقة) وهو قول الإمام المؤيد بالله في الجبريّة ، نصّ عليه في آخر كتاب الزيادات ، فقول بعض المتأخرين بالكفر خرق لهذا الإجماع المروي عن السلف الذين هم هم .

وبعد هذا يعلم من له إنصاف أن غاية القول بالتفكير استناداً إلى قياس فاسد

(١) في (ب) : (وسبعتهم) .

(٢) ما بين القوسين ليس في (ب) .

(٣) في (ب) : « كيف وقد حكم النبي » ، زيادة .

(٤) في (ب) : الإسلام على عدم الاحتجاج على عدم كفر التأويل .

(٥) هو العلامة محمد بن علي بن الحسين العلوي الحسيني المتوفى سنة (٤٤٥ هـ / ١٠٥٣ م) ، ويعرف كتابه

(الجامع الكافي) أيضاً بـ (جامع آل محمد) ، منه نسخة في مكتبة الجامع الكبير الغريبة في صنعاء

(الفهرس ١٠٢ - ١٠٦) .

لمقابلته النصوص ، وظهور الفارق فيه ، مع كون تحريم الدماء والأموال والأعراض قطعياً لا يعارض بالظن الصحيح فضلاً عن الفاسد .

نعم ، إنما جعل الله الإمامة فتنة ، كنه طالوت^(١) ، وحيثان السبت ، وحسر الصيد على المحرم^(٢) ، قال الله تعالى : ﴿ لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ شَيْءٌ مِنْ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ﴾ [المائدة : ٩٤/٥] فما أحوج الأئمة إلى توقّي شرّ الفتن ، والحذر من مزالقها بإصلاح أنفسهم أولاً ، وإلزامهم أدب^(٣) الشرع من الورع والعيّة والزهد في الدنيا ، والاتصاف لله لا للنفس ، وترك أثرهم لأنفسهم وأقاربهم بمال الله ، ليكون ما تخلقوا به من محاسن الأخلاق حجة لهم على الخلق ، وداعياً إلى طاعتهم ، وإلا انقلبت الحجة لله ولعباده عليهم ، فإننا يؤدّب الناس من أدب نفسه ، ولا تنفع موعظة من ليس بمتعظ في نفسه .

هذه سبيلي ، أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين والحمد لله ربّ العالمين .



انتهت الرسالة ، وكان في صبح يوم الجمعة لعلّ رابع شهر ربيع أول عام سنة سبعة وثمانين ومئتين وألف ، ختمت وما بعدها بخير آمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

قال في الأمّ ما لفظه : وكان تقل هذه الرسالة من غضون الجواب عليها للقاضي أحمد بن عبد الله حنش سّماه : (حلّ الإشكال ودماغ الإبطال) وهو جواب طویل من أرادته فليطلبه ، والحمد لله رب العالمين .

(١) في (ب) : فتنة للأمة كنه طالوت ، زيادة .

(٢) في (ب) : (الحرمین) سهو .

(٣) في (ب) : (آداب) .

ونقلت هذه وما قبلها من خط سيدي العلم بخط الفقير محمد بن عبد الملك ، عفا الله عنهما ، بلغ مقابلة بعون الله آمين^(١) .

(١) آخر ما جاء في رسالة الجلال وكلام النسخ ، وبذيله في ظهر الورقة التي فيها نهاية الرسالة كلام هذا مثاله : « تتم الحشية ، الذي لا ينافي الاجتهاد غير هذا المسلك الذي يؤديه تارة بالانفراد ، وتقضي أخرى بكمال التقيد والانقياد :

هواك بين العيون النحل منقسم داء لعمرى ما أبلاه من داء
يوماً بحزوى ويوماً بالعقيد حق ويوماً بالعذيب ويوماً بالحليفاء

هذا ما أردناه قاصدين به وجه الله ورضاه . فإن جاء مطابقاً للصواب فن عطاياه ، وإلا فالمطلوب من شملته أخوة الدين من له ورع شحيح ودين متين . وفهم صادق ، وحجر رصين أن يصلح ما ترس اعتلاله . ويتقن لخلاله واختلاله ، فإنه سبحانه أعلم بخفيات الأمور ، وبسيرة سنية الميسور ، وتيسير المعسور . وصلى الله على محمد وآله ذوي التكريم ، وعلى سائر الصالحين ممن يستحق التبجيل والتعظيم ، ولنختم الكلام بالكلمتين الخفيفتين الثقيلتين : « سبحانه الله وبحمده سبحانه الله العظيم » .
قال في الأم : قل المؤلف : جوده قلم الفقير المعترف بالإخلال والتقصير عبد الله بن علي بن محمد بن عبد الإله بن الوزير ، غفر الله ذنوبه وستر عيوبه بجاه نبيه الأمين . وما عظم لديه من خليقته أجمعين ، بأثناء العشر الأوسط من محرم غرة سنة ١١١٠ ختمها الله بخير ، تمام النقل يوم الربوع ٩ شهر ربيع أول سنة ١٢٨٧ » .

ويؤزاء هذا النص في النصف الأيسر من الصفحة كلام آخر لعله بداية النص السابق مثاله :
« فإما وإن لم يقطع بذلك فلا أقل من أن يوجب عندنا المنع من التولي ، وجبس اللسان عن الترحم والترضية ، وهل يسوغ الترحم والترضية بعد أن تظاهر النقل بأحصاد البتول وسلالة الرسول ، وكيف يكون حقها من الله سبحانه الغضب لغضبها . وحصنها من أولادها الرضى عن أغضبها ، إنا إذن لفي خسران من العقوق وتضييع الواجب المؤكد من الحقوق ، ولله در بعض العصابة العلوية حيث يقول :

أتموت البتول غضبي ونرضى ما كذا يفعل البنون الكرام

وما أحسن ما قال الإمام الأعظم نجم آل الرسول عليهم السلام القاسم بن إبراهيم في جواب السائل له عن الشيخين : « كان لنا أم صديقة ماتت وهي غاضبة ، ونحن غاضبون لغضبها » . وقول المنصور عبد الله بن حمزة عليه السلام : « ولئن صحت الترضية عنهم وصغر معصيتهم ، فما يعد القائل في قوله :

فويل تالي القرآن في ظلم الليد ل وطوبى لعابيد الوثن

وكلام الأئمة عليهم السلام في هذا المعنى كثير ، والقصد إنما هو الخروج عن الأئمة » .

وفي أسفل هذين النصين في هذه الصفحة ما مثاله :

« المورد للسؤال الطالب لما ليس يرضين بحل . ونسأل الله سبحانه أن يعمن م جهلته . وأن ينمعن
ب علمناه ، وأن يشغلن بما لا يسعد الإخلال به . ويوفقت للإعراض عما لا يسألت عنه بحق النبي محمد
اختار وعترته الطيبين الأطهار ، وصلى الله وسلم وبرك ، وترحم وتحنن على سيدنا محمد الأمين ،
وعترته الميامين وعباده الصالحين .

وكان الفراغ من زبر هذه الرسالة يوم الربوع قبيل لغداء لعله ٩ شهر ربيع أول سنة ١٢٨٧ ، بقلم أحقر
العباد وأفقر من في البلاد محمد بن عبد الملك بن حسين بن محمد بن عبد الفتاح بن أحمد بن يحيى
الأنسي ، وفقه الله إلى رضاه وغفر له ولوالديه وألحقه بسلفه صالحاً آمين آمين .

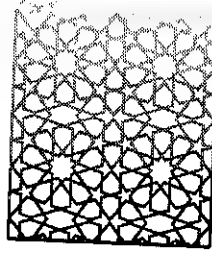
ونقلت ما قبلها من خط سيدي العلامة العلم القسم بن الحسين أبوه الله آمين .

وفي زاوية الصفحة من أسفل في اليمين نص مقابلة صورته :

« بلغ مقابلة الأصل في الكبد والحشية وما قبلها في مواقف آخره بعد عشاء الجمعة ، أنا والوالد العلامة
الوجيه أبوه الله بحوله وطوله سنة ١٢٨٧ شهر ربيع أول » .

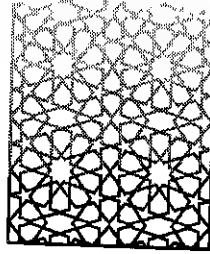
ويأزاء نص المقابلة نقل صورته :

« قال عليه السلام : من زار قبر والديه أو أحدهما في كل جمعة فقرأ عندهما (يس) غفر الله له بعدد كل حرف
منها . من الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ، انتهى » .



مراجعات و ملاحق

- ١ - دور حركة الإخوان المسلمين وجامعة الدول العربية في حركة (١٩٤٨ م) ومقتل الإمام يحيى حميد الدين (في وثائق الملك عبد الله بن الحسين)
- ٢ - حوليات مؤرخ تقياً صفحات من تاريخ اليمن
- ٣ - البعثات الأثرية الأجنبية في اليمن
- ٤ - عام (١٩٥٩) أول عام لاستيراد القمح من الخارج
- ٥ - صور لزيارة نائب ملك إيطاليا في الحبشة الدكتور غاسبريني لصنعاء عام (١٩٢٧) ، وأخرى لزيارة الأمير الحسين بن الإمام يحيى والوفد المرافق له لروما

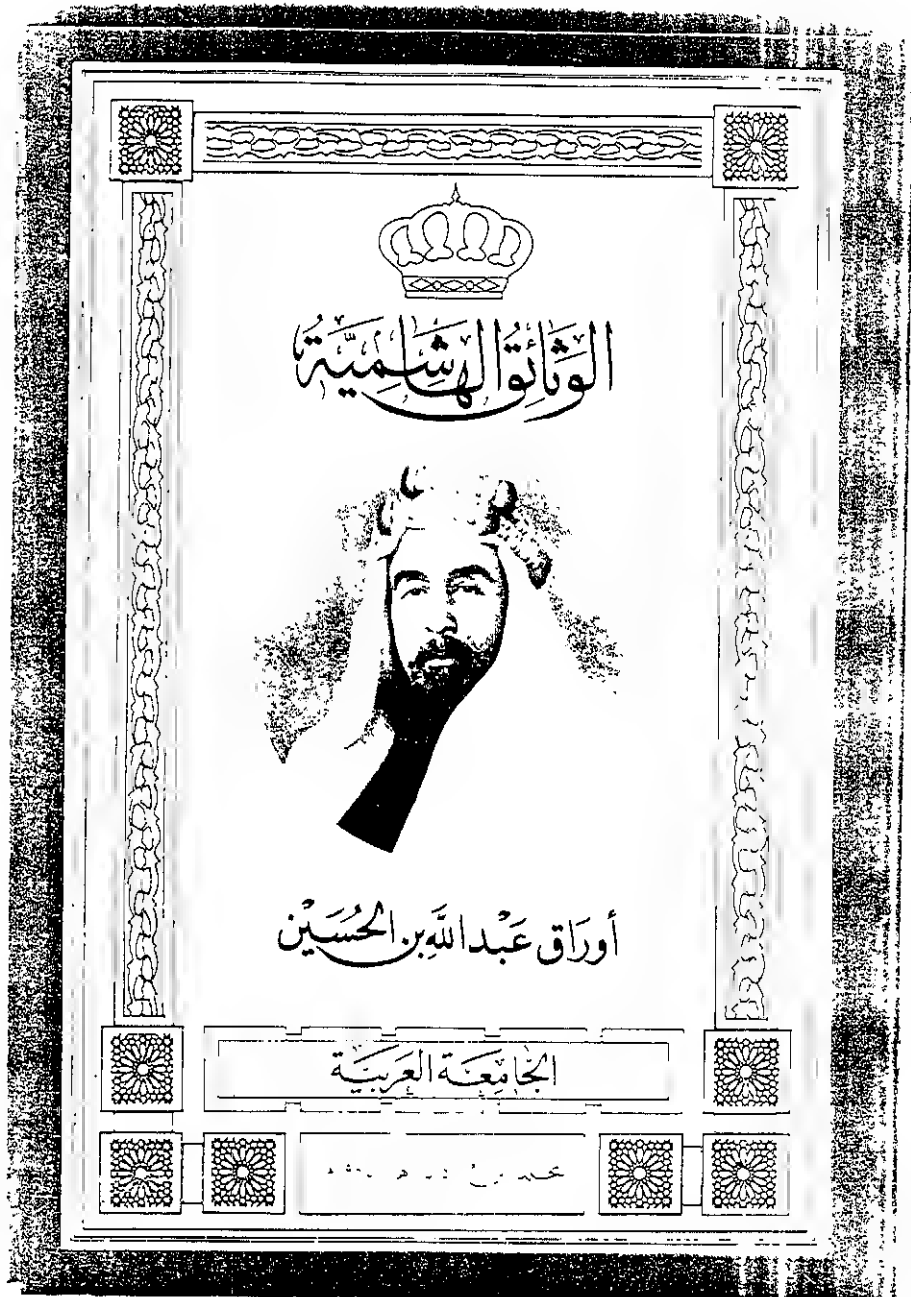


ملحق (١)

دور حركة الإخوان المسلمين
وجامعة الدول العربية

في حركة ١٩٤٨ ومقتل الإمام يحيى
في وثائق الملك عبد الله بن الحسين^(☆)

(☆) الوثائق الهاشمية : (أوراق عبد الله بن الحسين الجامعة العربية) لحد لربع : ١٩٩٤/١٤٥ .



هذا انتم تعرفوا الى عبد الله الملقب العظيم الذي ارسلناها اليوم الى
 العالمين باسمه عالم الجامعة العربية بطلبه منكم مشكوراً الامانة المحيية بصفاتها السقيمة
 في هذا العالم العربي الحديث بايمان على اطفال الفقهانية وسيله وتوحيد نظرية
 في هذا العالم الاسلامي بائنه وفيه الى اقباع المسؤولية هناك بقبول جميع الخافض
 في هذا العالم العربي مستورين على قواعد الحيازة القومية واصدار عفو عالمي عند
 From

- ۲۰۲ -

Received at	وصلت مكتب	مصلحة البريد والبرق في شرق الأردن	غرام التأليف
Date	بتاريخ	يجب ارسال هذه النسخة مع كل استعلام بشأن هذه البرقية	THIS FORM MUST ACCOMPANY ANY ENQUIRY RESPECTING THIS TELEGRAM
الساعة h.	الدقيقة m.	وقت الوصول	
فيها المأمور		تعليمات مصلحة	
الساعة h.	الدقيقة m.	أودعت بتاريخ	الرقم الأصلي
o. m.		Date	Words
p. m.			Original No.
الظهور			Origin

To

مستشاره مدير البريد والبرق في شرق الأردن
 من فضلكم ان تستلم هذه البرقية من
 مدير البريد والبرق في شرق الأردن
 من فضلكم ان تستلم هذه البرقية من
 مدير البريد والبرق في شرق الأردن
 من فضلكم ان تستلم هذه البرقية من
 مدير البريد والبرق في شرق الأردن
 من فضلكم ان تستلم هذه البرقية من
 مدير البريد والبرق في شرق الأردن

Received at	وصلت مكتب	مصلحة البريد والبرق في شرق الأردن	غرام التأليف
Date	بتاريخ	يجب ارسال هذه النسخة مع كل استعلام بشأن هذه البرقية	THIS FORM MUST ACCOMPANY ANY ENQUIRY RESPECTING THIS TELEGRAM
الساعة h.	الدقيقة m.	وقت الوصول	
فيها المأمور		تعليمات مصلحة	
الساعة h.	الدقيقة m.	أودعت بتاريخ	الرقم الأصلي
o. m.		Date	Words
p. m.			Original No.
الظهور			Origin

To

مستشاره مدير البريد والبرق في شرق الأردن
 من فضلكم ان تستلم هذه البرقية من
 مدير البريد والبرق في شرق الأردن
 من فضلكم ان تستلم هذه البرقية من
 مدير البريد والبرق في شرق الأردن
 من فضلكم ان تستلم هذه البرقية من
 مدير البريد والبرق في شرق الأردن
 من فضلكم ان تستلم هذه البرقية من
 مدير البريد والبرق في شرق الأردن

From

تاريخ التاريخ
 ١٩١١ / ٢ / ١٢
 عمدة قصر المحلة

Received at Date الساعة الدقيقة وقت الوصول قبلها الأمور	وصلت مكتب يجب ارسال هذه النسخة مع كل استلام بشأن هذه البرقية THIS FORM MUST ACCOMPANY ANY ENQUIRY RESPECTING THIS TELEGRAM تعليمات مناجية :
الساعة الدقيقة a. m.	الكلمات Date Words Original No. Origin

ويحتمل الدماء ويحتمل الاصلاح بل سيحصل بينهما في هذا الكون على غير محروقة

ويستحقها اللطف طلبة وشكرهم لتمامه موقعا الاسم . ولما كانت نيتهم ان لا يتركوا من جهدهم في انهم
 بالقبائل التي تظهر فيما يتخلفه مكنوناتها عندهم وحببوا الناس السابعة باسمه الله وفضله
 فما صحت عياله اهلها وبذل الله ما في المصروفه وجميعهم وزادوا لتمامهم والطفا لهم في غلظت سديده
 لم يبق الا شجر النضار في فاطمة . به ترويه من الحكمة ما العديده في الاناس في انهم لا يهتم بالطاير
 الخبيثه للبقاء هذا الخطر وانقاذ عياله هؤلاء الذين برأى حتى تحبه دماء عزيزه شرافه من
 في ولا عياله وعني عكبه اعباء التوفيق المستند ما زنه الله :

From

الوثائق الهاشمية (أوراق عبد الله بن الحسين)

إعداد وتحريراً . د . محمد عدنان البخيت وآخرين ..

تمهيد :

منذ عام (١٤١٤هـ / ١٩٩٣ م) بدأت في عمّان مجلدات (الوثائق الهاشمية) في الصدور بإعداد وإشراف الأستاذ الدكتور محمد عدنان البخيت المؤرخ والعالم الأكاديمي المعروف ، رئيس جامعة آل البيت ، بعد أن كلفه وأطلق يده المغفور له الملك الحسين بن طلال (ت ١٩٩٩ م) في الاطلاع على وثائق الديوان الملكي الهاشمي بغرض إعادة التنظيم ، ونشر مراسلات المرحوم الملك عبد الله بن الحسين (ت ١٩٥١ م) مؤسس المملكة الأردنية الهاشمية وأحد أهم الساسة والحكام العرب في النصف الأول من هذا القرن (العشرين) .

وقد مثلت المجموعة الأولى من المجلدات أوراق الملك عبد الله : « موزعة على عددٍ من الموضوعات ، مثل الفكرة العربيّة والثورة العربيّة الكبرى ، والوحدة العربيّة ، وجامعة الدول العربيّة وبناء الدولة الأردنيّة الحديثة ، والقوى السياسية الناشئة من موالية ومعارضة ، ومشروع سورية الكبرى ، والقضيّة الفلسطينيّة ، والعلاقات العربيّة ، والأردنيّة الإسلاميّة مضافاً إليها العلاقات الأردنيّة الأخرى ، وفي مقدمتها بريطانيا العظمى دولة الانتداب آنذاك .

لقد استمر صديقي الأستاذ الدكتور البخيت في التفضل بموافاتي مشكوراً وبانتظام ، بكل مجلّد يصدر من هذه السلسلة الوثائقية المفيدة والهامة والتي صدر منها حتى الآن (١٣ مجلداً) ، ولا يزال لها بقية في طريقها للصدور .

وبغرض التنويه والإشادة بهذا العمل الكبير والمفيد ، ولأنه قد لا يتوفر الاطلاع عليه إلا للمختصين والقادرين أو الباحثين ، فقد رَغبت في انتقاء نموذجٍ لتلك الوثائق فيما هو متعلق بالين ، وذلك من المجلد الرابع المكرس (للجامعة العربية) .

إنها برقيات ورسائل هامة تكشف النقاب (بعد مرور نصف قرن كامل) على بعض خفايا من جوانب انقلاب أو (ثورة الدستور)^(١) واغتيال الإمام يحيى الذي كان قد تجاوز الثمانين من عمره ومن معه في قرية حَزْزَن جنوب العاصمة صنعاء يوم (١٨ فبراير ١٩٤٨) ، والدور الدموي الذي قام به ممثل حركة الإخوان المسلمين المصرية ، الجزائري الأصل ، الفضيل الورتلاني^(٢) والضابط العراقي (جمال جميل) ، ولعل ذلك أحد أهم أسباب عدم نجاح الثورة ، وفشل أول امتحان للجامعة العربية بعد ثلاث سنوات من تأسيسها .

لقد حاول المرحوم الشيخ حسن البنا المرشد العام للإخوان المسلمين في مصر نفي تهمة مؤامرة الاغتيال السياسي عن نفسه وحركته^(٣) بما أصدره بعيد ذلك في جريدة الإخوان في القاهرة ومن ثم تسمية نجله باسم ولي عهد الين ابن الإمام يحيى (سيف الإسلام أحمد) لكنه نفسه وقع شهيداً بعد أشهر معدودة نتيجة مؤامرة اغتيال سياسي من الصنف نفسه المؤلم والفاجع والله سبحانه أعلم !

وفيا يلي نص تلك الوثائق .

-
- (١) نظر عنها وعن دستور لمسى باليثاق لوطني لمقدس (موسوعة لينية) .
(٢) راجع عنه وعن الموضوع (ربح لتغيير) للأستاذ أحمد محمد لشمي ، وانظر ترجمته أيضاً في الموسوعة اللبنانية .
(٣) انظر : (لين : الإخوان المسلمون والحركة لأصولية في الين) لبحث عبد الكريم قسم سعيد في (قضايا فكرية) إشراف محمود أمين لعالم ، القاهرة الكتب الثالث والرابع عشر ، أكتوبر ١٩٩٣ ، ٢٤٨ - ٢٦٦ .

وثيقة رقم (٣٨-أ-و)

تتعلق بقضية الين ودور جلالة الملك عبد الله (١١-٢٦/٣/١٩٤٨ م) .

وثيقة رقم (٣٨ أ) (١٢٧ - ١٩٦)

رئاسة الديوان الهاشمي

الرقم : ٣٦/٢

التاريخ : ١ جمادى الأولى ١٣٦٧ هـ

الموافق : ١١ مارس ١٩٤٨ م

صاحب السعادة الوزير المفوض للمملكة الأردنية الهاشمية المحترم - القاهرة ،
أبعث إلى سعادتك بالرسالة الملكية السامية المرفقة للتفضل بتأمين إيصالها إلى
سعادة عبد الرحمن عزام باشا الأمين العام للجامعة العربية .
وتفضلوا بقبول فائق الاحترام .

رئيس الديوان الملكي الهاشمي

ملحق وثيقة رقم (٣٨ ب) (١٢٤ - ١٩٦)

عبد الله بن الحسين

عمان في ١ جمادى الأولى ١٣٦٧ هـ

الموافق : ١١ مارس ١٩٤٨ م

حضرة صاحب السعادة عبد الرحمن عزام باشا - الأمين العام للجامعة العربية (☆) .
عزيزي صاحب السعادة :

لكلّ مشقة أجل ولكلّ مسعى نتيجة وإن مسعاكم سينال من العباد الشكر ومن
الله الثواب بمشيئته وقد قال الله تعالى : ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ

(☆) نظر : الجزيرة ، عدد ١٣٥٦ في ٥ جمادى الأولى / ١٣٦٧ هـ .

بَصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ﴿١١٤/٤﴾ [نساء : ١١٤/٤] وقد قال الله تعالى : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات : ٩/٤٩] هذا هو التوجيه الإلهي الواجب علينا جميعاً القيام به ، أما المبغي عليه فهو الإمام المرحوم وآل بيته ، وأما الطرف الباغي فهم الذين نفذوا الجريمة وفي كتابكم إشارة إلى أن الخطوط الأساسية هي محاكمة أهل الإجماع فهل يعني هذا أنكم تقرون هذا الرأي بإذن من الجامعة أو دولها أو أمرأنتم اقترحتموه ، وعلى كل ، فعلى أي الوجهين كان هو فهل ترون أن السيد ابن الوزير من المجرمين الذين يجب محاكمتهم ، وهل يسلم نفسه أم كيف ؟!!.. هذه نقاط لا يجب الارتجال فيها وقول الله صريح والحق مع أهل الحق وإمام الحق هو أحمد ، فلتظهر ممن يحب الحق الرغبة علنية لمن في قلبه شك من أهل اليمين بأن ينضم إلى ولي العهد أو الإمام الحالي وهو أحمد بن يحيى بن محمد بن حميد الدين ومتى حدث هذا ورأى الباغي أنه مخذول فاء إلى الحق ، وعند ذاك من الممكن الترحيب بمن ساقته الفتنة وهو مرغماً إلى قبول مسؤولية في الحكومة الباغية على أن يسكن في إحدى بلاد المسلمين مرفقهاً ، وإن عملت الجامعة غير هذا فقد فتحت باب الفتن على دول الجامعة بحيث يتمكن أهل الأغراض من الوثوب على حكوماتهم بدعوى الإصلاح ، ولقد تلقيتُ كتاباً من السادة الأدارسة يطالبون بحقهم في الإمارة الإدريسية التي اغتصبها اليمين والمملكة السعودية ويرجون منا تعضيدهم في الجامعة ومتى قدم هذا الأمر إلى الجامعة فتعلم سعادتكم أيضاً أن في الحجاز من يطالب بالمملكة الحجازية والحبل على الجرار وكذلك إمارة آل رشيد في حائل والله نسأل أن يرشدنا جميعاً وأن يبعدنا عن الغايات الشخصية والأهواء ولعلكم وجدتم في الرياض هذه الحقائق بعينها وهذه الرغبة بذاتها فإن في حكمة جلالة الملك الذي نزلتم في ضيافته ومن تجاربه السابقة ما يجعلكم تسلكون خير السبيل إن شاء الله تعالى ، وإننا نشكركم على إرسالكم كتابكم إلينا « عزيزي » .

عبد الله بن الحسين

وثيقة رقم (٣٨ ج) (١٨١ - ١٩٦) (برقية)

صنعاء - عن طريق سورية في ١٢/٣/١٩٤٨ م .
مستعجل - إلى جلالة الملك عبد الله بن الحسين - عمان

لقد حكّنا الجامعة العربية فصارت مسؤولة عن الحالة في اليمن ونحن الآن لا نطلب من الجامعة ولا من الحكومات العربية مساعدتنا أو تأييدنا بعد التحكيم ، ولكننا نطلب إنقاذ عشرات الآلاف من سكان صنعاء من هجمات القبائل المتوحشة بإرسال طائرات تفرق شملهم حتى يستطيع القائلون بالأمر في المتوحشة بإرسال طائرات تفرق شملهم حتى يستطيع القائلون بالأمر في صنعاء المحافظة على النفوس والأموال والذخائر إلى أن يصل وفد الجامعة ويقرر مصير اليمن ولا يستطيع أحد من المسؤولين إيقاف هذه العصابات المتلصقة ، لأن مبدأها النهب والسلب والدليل على هذا أنهم نهبوا قصور الإمام الراحل في الروضة شارع صنعاء بعد أن صدرت أوامر المحكمين إليها فلم يبق إلا أن توقفوا أنتم بأنفسكم هجمات القبائل حتى يجري التحكم في جوهاده .

عبد الله الوزير ، إبراهيم بن الإمام ، حسين بن عبد القادر ، حسين الكبسي ، علي بن الوزير ، الرئيس جمال جميل ، محمد بن الحسين .

وثيقة رقم (٥٣٨) . (١٨٦ - ١٩٦) (برقية)

مصر في ١٤/٣/١٩٤٨ بريد قصر المصلّى

معالي رئيس ديوان جلالة الملك عبد الله بن الحسين - عمان

نرجو أن ترفعوا إلى جلالة الملك المعظم النصّ التالي للبرقية التي أرسلناها اليوم إلى معالي عزام باشا (أمين عام الجامعة العربية) : كان من مهمة مندوب الإخوان المسلمين بصنعاء أن يقوم جاهداً بإقناع رجال الحكومة اليمنية الجديدة بالعمل على إطفاء الفتنة بأية وسيلة وتوحيد كلمة الأمة ، وقد أبرق إليّ بالأمر بأنه وُفق إلى إقناع المسؤولين هناك بقبول تحكيم الجامعة العربية على أساس إعلان دستور يني على قواعد الميثاق القومي وإصدار عفو عام عن كلّ السياسيين الأحرار وغيرهم إلى هذا التاريخ وتأليف الدولة الجديدة من الأمير سيف الإسلام أحمد إماماً دستورياً إذا ما بايعه أهل الحلّ والعقد والسيد عبد الله بن الوزير رئيساً لمجلس الشورى وحكومة دستورية محددة التبعات والاختصاصات على النحو القائم الآن مع حراسة الجامعة العربية لهذا النظام حتى تستقر الأمور . وأعتقد أن هذا الوضع هو أصلح أساس لجمع كلمة الأمة وتقطع دابر الفتنة وتحقيق وجهات النظر المختلفة في الداخل والخارج والحيلولة دون تدخل الأجنبي . فأرجو وفد الجامعة برئاسة معاليكم الإسراع ما أمكن بالاتصال بالفريقين ولا أعتقد أن أحدهما يمانع في صلح شريف كريم يجمع الكلمة ويوحد الأمة ويحقق الدماء ويحقق الإصلاح . بل سيجد كلّ منهما في هذا الحل ما يرجوه وسترحب الأمة كلها به وتشكر للجامعة موقفها الكريم . ولما كانت صنعاء الآن في تهديد دائم بالقبائل التي تطمع فيما تتخيله مكنوزاً بها من ذهب الإمام السابق رحمه الله وفضله فأصبحت حياة أهلها ونزلاتها من المصريين وغيرهم وزوجاتهم وأطفالهم في خطر شديد ، لهذا أرجو الإسراع في مخاطبة من ترون من الحكومات العربية في الإسراع لنجدتهم بالطائرات الحربية لإبعاد هذا الخطر . وإنقاذ حياة هؤلاء الأبرياء حتى تحقن دماء غزيرة ستراق بلاذنب ولا جريرة وحتى يمكن إجراء التوفيق المنشود بإذن الله !

المرشد العام للإخوان المسلمين حسن البنا

وثيقة رقم (٣٨ هـ) (١٠٧ - ١٩٦) (برقية)

عمان في ١٥/٣/١٩٤٨ م

إلى فضيلة المرشد العام للإخوان المسلمين - القاهرة

عرضتُ برقيتكم بخصوص اليمين على صاحب الجلالة الهاشمية فتلاها بتأثر وتقدير وهو حفظه الله يعلم عن مقدار إحساساتكم بالنسبة للموضوع والمسؤولية المشتركة فيه ويخيل لجلالته أن الأمر قد انتهى وأن جلالة الإمام أحمد قد تملك ناصية الأمر وهذا تقدير العزيز العليم فكونوا على ثقة من أننا في اليمين السعيد سنعمل بالنصيحة على بقاء الدستور الإلهي والسنة النبوية إن شاء الله .

رئيس الديوان الملكي

وثيقة رقم (٣٨ و) (١٢٨ - ١٩٦)

عمان في ١٦ جمادى الأولى ١٣٦٧ هـ

الموافق : ٢٦ مارس ١٩٤٨ م

حضرة صاحب السعادة الأمين العام للجامعة العربية

عزيزي عزام باشا ،

سلام الله عليكم أما بعد ، فقد سرّني انتهاء مسألة اليمين بغير ما مشقة إلا ما كان من سفركم ومن معكم واقترابكم من محل الكارثة الفاجعة وانتهائها برجوع الحق إلى أهله ولقد كنتُ حررت رسالة لكم جواباً على كتابكم لكن تحور الأحوال جعلني أعدل عما كتبت ، والآن اليمين بيد إمامه وفيه أهله ومن الخير أن تترك تلك البلاد تعمل لنفسها بنفسها وأن لا يتدخل فيها من هم غرباء عنها إن كانوا من الإخوان المسلمين أو من الآخرين ، وكما قال المثل أهل مكة أدرى بشعابها وأتّى لدستور غربي أن يطبق على رجل يمني زبيدي أو شافعي والأمور تأتي وسيكون لليمن دستور يلائم قديمه ويتشى مع جديده وذلك بمشيئة أهله وافترارهم إليه ... هذا هذا .. وقد بلغني أن الحكومة السورية اقترحت لزوم منع الدول العربية من أن تتصرف فيما ينوبها تصرفاً حرّاً بعقد معاهداتها مع الغير أو اتباعها خطة أكثر تفعلاً لنفسها فإن كان هذا الاقتراح يعيننا نحن ، فنحن لا نعتني بهم ولا نقيم لهم وزناً لأنه لو أمعن النظر لأرى أن هذا العهد لا يخرج حكومتنا على ميثاق الجامعة العربية ولكان ارتاح ، وإن كان الغرض من هذا التدخل في شؤون المملكة الأردنية الهاشمية فإن هذا مخالف صراحة لميثاق الجامعة ، وإن لنا من القوة بفضلته تعالى ما يجعلنا في أمان من كل من يريد بنا سوء وسيكون للمندوبين الأردنيين الموقف اللائق إذا كان ذلك الاقتراح سيوضع موضع البحث ، وأنا لميلي إلى سعادتك أحببت أن لا تكون في غفلة مما سيقع ، والسلام عليكم .

عبد الله بن الحسين

ملحق (٢)

السنوات الأولى من سيرة المهدي عبد الله
حوليات مؤرخ تضيء صفحات
من تاريخ اليمن السياسي والاجتماعي

الكتاب حوليات المؤرخ جحاف
السنوات الأولى من سيرة المهدي عبد الله
(١٨١٦ - ١٨١٨ م)

تحقيق الدكتور حسين بن عبد الله العمري
الناشر : دار الفكر - دمشق ١٩٩٨

راجعته : مازن بلال (☆)

(☆) عن صحيفة الحياة العدد ١٣١١٨ الصادر في ١٩٩٩/٢/٥ .

شكلت الحوليات منذ العهد المملوكي مصدراً تاريخياً أساسياً يقدم الحدث على خلفية 'اجتماعية واقتصادية ، فالحوليات غالباً ما تمزج بين الشأن الشخصي والعام حيث لا يكتفي كاتبها بسرد مذكراته أو انطباعاته ، بل يوثق لزمته مقدماً آلية خاصة في السرد التاريخي تدل بالدرجة الأولى على موقعه الاجتماعي والثقافي ، وتعطي فكرة تفصيلية عن الحياة بكل تفرعاتها فيبدو الحدث التاريخي بأسبابه ونتائجه واضحاً فيها ، وحوليات المؤرخ لطف الله جحاف لا تخرج عن هذا الشكل فتتناول سيرة المهدي عبد الله بن المتوكل أحمد ، وحكمه في الين منذ اليوم الأول وتنقل أحداث عامين تقريباً ثم تتوقف فجأة في ربيع السنة الثالثة .

وينوّه محقق الحوليات الدكتور حسين بن عبد الله العمري إلى أن هذا التوقف يثير مجموعة من الأسئلة ، خصوصاً أن المؤرخ عمر أكثر من عشر سنوات بعد توقفه عن كتابة حولياته ، وكان المحقق يأمل في التوصل إلى نسخة من حولياته تكون أكمل من النسخة التي اعتمدها ، وتبين له بأن مؤرخ هذه الحوليات توقف عن الكتابة بشكل متعمد بعد أن تعرض للسجن في السنة نفسها التي توقف فيها عن الكتابة ، وتشفع له عند المهدي العلامة (الشوكاني) فتم العفو عنه لكنه في الوقت نفسه ابتعد عن الكتابة .

تقدم ترجمة المؤرخ لطف الله الجحاف كما أوردها المحقق سيرة غريبة من نوعها ، فهو أديب وشاعر ومؤرخ وفقه ولد في العام (١٧٧٥ م) في صنعاء وتوفي فيها سنة (١٨٢٨) ، وهو تلقى العلوم عن كثير من شيوخ (الشوكاني) كما أخذ عنه أيضاً ولازمه ومدحه وكاتبه ، وقدم الإمام الشوكاني ترجم مطولة أضاف إليها أشياء بعد سنوات طوال ، وذلك نتيجة ما طرأ على سلوك عبد الله جحاف من تبدل وتناقض استدعت هذا التغيير في الترجمة ، فيمدحه في البداية مقدماً سماته العلمية وقدرته على البت في

المسائل الشرعية إضافة لقدراته الأدبية المتميزة ، لكنه بعد ذلك يبين أنه أصبح عيناً للإمام المتوكل ينقل إليه أخبار الناس ولا يستثنى من ذلك أصدقاءه ، حتى أن أكثر الناس إحساناً إليه وهو العلامة الحسن بن علي حنش نالته مصائب عظيمة مع عدلته نتيجة تصرفات لطف الله جحاف ، ويظهر الشوكاني استغرابه من مسلك تلميذه القديم حتى في المسائل العلمية التي كان يتقنها ، حيث بات مجالاً للاستهزاء لما يردده من أقوال غير علمية ولا يستع لنصائح شيوخه في هذا الأمر ، والأخطر من ذلك أن يتكلم في مجلس الإمام بمسائل فيها الترخيص فيما حرم الله وإن كان يتجنب ذلك في حضور الشوكاني ، وبعد وفاة المتوكل خلفه ابنه المهدي عبد الله سنة (١٨١٦ م) فخف اتصال جحاف به ، لكنه قوى علاقته ببعض وزرائه وساعدهم في التسوية بالظلم وتسوية أخذ الأموال وغير ذلك ، وبعد مضي سنتين من خلافة المهدي أودعه الحبس فتشفع له الشوكاني فأطلق وتم إبعاده عن مجالس الإمام ، وينوه الشوكاني إلى أن الترجمة التي قدمها لجحاف يناقض أولها آخرها وذلك لأن الرجل « انسلخ عما كان فيه بالمرّة » ، فتبدلت أخلاقه وتغير مسلكه مما استدعى هذا التناقض في الترجمة .

للمؤرخ جحاف كتابان في التاريخ وضعهما في الفترة الأولى من حياته ، الأول هو تمة لما وضعه المؤرخ علي بن صلاح الدين الكوكباني ، وعنوانه (المختصر المستفاد من تاريخ العماد) وهو مرتب على السنين في الحوادث والوفيات فتممه جحاف إلى نهاية عصر المهدي عباس (ت ١٧٧٥ م) فجاء طويلاً ، لأن الأصل ليحيى بن الحسين من مطلع الإسلام إلى زمنه ، وكتابه الثاني (درر نحو الحور العين بسيرة الإمام المنصور علي ورجال دولته الميامين) هو الأكثر أهمية ، حيث جمع فيه تاريخاً للفترة التي حكم فيها المنصور علي من تاريخ دعوته (١٤ أيلول / سبتمبر ١٧٧٥) إلى تاريخ وفاته (٢٣ كانون أول / أكتوبر ١٨٠٩) ، وجحاف كتاب ثالث وصف فيه رحلة حجة العام (١٨٠٣) سماه (قرة العين بالرحلة إلى الحرمين) ، وأما حولياته فهي أصلاً حاشية كتبت حول متن (درر نحو الحور العين) ويبدو أنها منقولة عن الأصل للمؤلف .

تبدأ الحوليات بحوادث سنة (١٢٣١هـ / ١٨١٦-١٨١٧ م) فيصف بيعة الإمام المهدي وهو ابن (٢٤) عاماً ، ثم يصف بعض الإصلاحات الإدارية مثل عزل مسؤول الأوقاف أو وضع شقيق الإمام في الإقامة الجبرية ، وينقل الجحاف أيضاً عزل الوزير الحسن بن علي عبد الواسع والتنكيل به ومصادرته أمواله ، كما تتابع الحوليات حركة الإمام وطريقة إدارته وأشكال المراسم التي تنفذ في بعض المناسبات مثل صلاة الجمعة ، أو طريق توزيع الهبات خلال عيد الأضحى وأشكال الاستعراض العسكري يوم الجمعة التي يشارك فيها الإمام ، وفي حوادث سنة (١٢٣٢هـ) نجد كماً أكبر من الأحداث لأن المؤرخ بدأ بالتدوين منذ بداية العام ، والملاحظ أنه على خلاف باقي الحوليات في منطقة الشام ومصر ، فإن المؤرخ لا ينقل صورة عن الوضع الإداري في بداية العام ، فلا يذكر أسماء القضاة أو المفتي وبالطبع فإنه لا يهتم أيضاً بموقع السلطان العثماني وحاشيته ، فهو عملياً معني بالوضع القائم في الين التي تشكل خلافة مستقلة حيث يستخدم مصطلح خليفة في حديثه عن المهدي ، فيروي إعادته لِسُنَّةِ الختان وضرب عملة جديدة باسمه ووقائع زواجه إضافة لجملة من الأحداث الأخرى .

تظهر الأحداث التي نقلها الجحاف بطريقة تقارب الحوليات التي كتبت في الشام في تلك الفترة ، سواء بالاهتمام بعمليات التأديب ضد القبائل أو المتمردين على الحكم ، أو بوصف الوضع الاقتصادي الذي ساد في تلك الفترة مثل أسعار السلع وتبديل قيمة العملة ، لكن الجحاف في حولياته تظهر سمته العلمية ومكانته الاجتماعية ، حيث نجد أسلوباً قوياً في اللغة العربية ونقلًا لأخبار الإمام من مصدر رسمي إن صح التعبير ، فليس هناك تقولات أو ظنون كما في يوميات البديري الحلاق التي كتبت في الشام ، بل تأكيد واضح لأخبار الإمام وتحركاته وما يحدث في مجلسه أو ضمن حاشيته ، وتتوقف الحوليات في منتصف سنة (١٢٣٣هـ) بعد حادثة سجن المؤلف ، وعلى رغم هذا القطع لكن ما قدمه المؤلف لا يشكل تاريخاً عاماً فقط بل يعطي صورة عن الحياة في الين خلال تلك السنوات .

ملحق (٣)

البعثات العلمية الأثرية التي تعمل مع الهيئة العامة للآثار والمتاحف

والمخطوطات في الجمهورية اليمنية

البعثات الأجنبية في اليمن للعام (١٩٩٨ - ١٩٩٩) في مجال الآثار والمتاحف
والمخطوطات :

- ١ - بعثة معهد الآثار الألماني للتنقيب في عرش بلقيس ، مأرب .
- ٢ - بعثة معهد الآثار الألماني للتنقيب في محرم بلقيس ، مأرب .
- ٣ - بعثة معهد الآثار الألماني للتنقيب في صبر ، لحج .
- ٤ - بعثة التنقيب الفرنسي في الشحر ، حضرموت .
- ٥ - بعثة المسح الأثري الفرنسي في صافر ، مأرب .
- ٦ - بعثة المسح الأثري والتنقيب الفرنسي في بئر علي ، شبوة .
- ٧ - بعثة المسح الأثري والتنقيب الكندية في زبيد ، الحديدة .
- ٨ - بعثة المسح والتنقيب الأمريكية في ذمار .
- ٩ - بعثة التنقيب الأثري للمؤسسة الأمريكية لدراسة الإنسان ، مأرب .
- ١٠ - بعثة التنقيب البريطانية في الهامد ، الحديدة .
- ١١ - بعثة المسح والتنقيب عن الآثار تحت الماء في بئر علي ، شبوة .
- ١٢ - بعثة المسح الأثري الأمريكية في الجول ، حضرموت .
- ١٣ - بعثة المسح الأثري الأمريكية في المهرة وحضرموت .
- ١٤ - بعثة المسح والتنقيب الروسية في بئر علي ، شبوة .

- ١٥ - بعثة المسح الأثري الروسية في وادي حصرموت .
- ١٦ - بعثة التنقيب الإيطالية في براقش ، مأرب .
- ١٧ - بعثة التنقيب الألمانية في صرواح ، مأرب .
- ١٨ - بعثة التنقيب السويسرية الألمانية ، وادي مرخة ، شبوة .
- ١٩ - بعثة المسح الهولندية بينون ، ذمار .
- ٢٠ - بعثة المسح الألمانية في ظفار ، إب .
- ٢١ - بعثة الترميم الهولندية في العامرية رداغ ، البيضاء .
- ٢٢ - بعثة تطوير المتحف الوطني الهولندية ، صنعاء .
- ٢٣ - بعثة تطوير مكتبة الأحقاف ، تريم - حصرموت .

ملحق (٤)

في عام ١٩٥٩ كان استيراد القمح لأول مرة في تاريخ الين .

كانت الزلازل ودورات الجفاف ، وما زالت ، من الكوارث الطبيعية المؤلمة والحوادث المفجعة التي تصاب بها الين وغيرها من أقطار الوطن العربي ، كل عقدين أو ثلاثة ، وأحياناً أقل ، فتسبب الخراب والدمار في بعض المناطق ، وتعم المجاعات أنحاء البلاد ، وكثيراً ما تسبب انتشار الأوبئة والموت الجماعي للمناطق المصابة بشكل مباشر^(١) . وعندما يحل موسم القحط كانت الأسعار ترتفع وربما يتحكم الجشعون في قوت الناس وأرزاقهم كما يفعل اليوم تجار الحبوب المستوردة ، والمغالون في الأسعار في غياب الرقابة الحقيقية من أجهزة الدولة ومؤسسات الحكومة .

نذكر هذا وبين أيدينا وثيقة بالأرقام يرجع تاريخها إلى عام (١٣٧٨ هـ / ١٩٥٩ م) وهو العام النحس الذي استورد فيه لأول مرة في تاريخ الين القمح الأجنبي - وإن كان بكية محدودة للغاية - إثر الموجة الثانية (في جيلنا) من الجفاف والمجاعة ، إثر سابقتها في مطلع الأربعينات من القرن في أيام الإمام يحيى حميد الدين^(٢) ، وقد عرفنا الثانية وكانت الثالثة في أواخر الستينيات وبداية السبعينيات (في حكومة الأخ الأستاذ محسن العيني) ، كما نعيش الآن موجة رابعة لا ينقذ الناس منها إلا المزيد من استيراد الحبوب من الخارج ، والتقاعس الشعبي والرسمي في إيجاد الحلول الحقيقية في

(١) انظر على سبيل المثال (مئة عام من تاريخ الين الحديث) للكاتب فففيه الكثير من التفاصيل حول الموضوع .

(٢) كانت منطقة تهامة (محافظة الحديدة) أعظم المناطق إصابة بالجفاف والقحط ويذكر قصص مؤلمة ومحزنة في هجرة وسفر الكثيرين نحو صنعاء والمناطق السفلى من البلاد ، وما عانوه في ذلك .

العودة إلى الأرض الطيبة ، واستمرار تنفيذ الخطط العملية في بناء السدود والحواجز المائية ، وتشجيع الإنتاج الزراعي للعودة إلى الاكتفاء الذاتي بعد أن أصبح الاستيراد للحبوب خطراً حقيقياً مُحدقاً بالبلاد ككوارث الزلازل والجفاف والقحط ، فهو استنزاف للعمالات الصعبة المحدودة ، وإهمال للأرض والمزارعين ، وهو كذلك سيف مصلت على الحكومة ، وقد يصبح بتزايد السكان وتزايد الاستيراد بتلك المعادلة الماتيوزية (الهندسية والحسابية) أعظم الأخطار مع بداية القرن الحادي والعشرين ، الذي نحن على عتباته !

ومن غير أي استزادة في الشرح نورد فيما يلي ما سجله في مذكراته قبل أربعين عاماً أخي المرحوم القاضي محمد بن عبد الله العمري^(٣) ، من أرقام لأول (معونة) من القمح تصل إلى الين من أمريكا وروسيا في الأسبوع نفسه .

(٣) راجع عنه ما تقدم ص

(فبراير ١٩٥٩ م)
أول معونة من القمح الأمريكي لليمن ٨٧٥ طناً
ومن القمح الروسي ٢٢٢٥ طناً

الأربعاء ٢٥ فبراير ١٩٥٩ م [الموافق] ١٣٧٨/٨/١٧ هـ :

وصلت الباخرة الأمريكية استيل فيوجر عليها من المعونة الأمريكية القمح (٨٧٥) طن أي (١٧,٧٠٤) أكياس ومكتوب على الأكياس بالعربية (مقدمة من الشعب الأمريكي) والكيس الواحد لا يزن أكثر من (٥١) كيلو - أي ما يساوي قدح ونصف قدح إلا نصف الثمن - وقد بدأت في تفريغ شحنتها كما هو مبين في المذكرات بتاريخ (٦ فبراير) إلخ .

الجمعة ٢٧ فبراير ١٩٥٩ م [الموافق] ١٣٧٨/٨/١٩ هـ :

وصلت باخرة يونانية تحمل (٢٢٢٥) طناً من القمح الروسي المعونة المقدمة لليمن وقد بدأت في التفريغ في نهار غد السبت إلخ وزن الكيس والقمح الروسي (٧١) كيلو و (٦٩) كيلو و (٦٨) كيلو - أي ما يساوي قدمين و كيلو أو معجز كيلو وليس عليه أي كتابة أو أي علامة أو عنوان .

ملاحظة :

أرسلت الباخرة الأمريكية تفريغ شحنتها إلى الميناء بواسطة - السناييك ، وباخرة موريسل شام أستأجرتها الشركة الأمريكية يوم السبت الموافق (٧٨/٨/٢ هـ) ، وقد كان المجموع (١٧,٧٠٢) كيس أي إن النقص على ما في المنافيس كيسين لا غير .

الباخرة الروسية أتت تفريغ شحنتها يوم الجمعة الموافق (٧٨/٨/٢٦) أي الموافق (٦ مارس ١٩٥٩) ، وقد كان المجموع (٣١,٥٩٧) كيساً وبعد النزول إلى الميناء كان مجموع منازل (٣١,٥٧٩) النقص (١٨) كيساً منها (٤) أكياس سقطت من الونش في الباخرة إلى البحر^(٤) .

(٤) لا حاجة بنا في التنبيه على مقدار الدقة هذه في حصر عدد الواصل من الأكياس والنقص فيها مقارنة بما يحدث الآن ، سواء في المال العام أو ممتلكات الدولة ... إلخ .

واردات مادتي القمح والدقيق إلى الجمهورية اليمنية للأعوام ١٩٩٤ - ١٩٩٨ م وهي على النحو التالي :

أولاً - القمح :

السنة	الكمية (طن)	القيمة (١٠٠٠ ريال)
١٩٩٨	١٢٩٢٨٩٤	١٣٥٦١٧٣٩
١٩٩٧	١٠٦٦٣٨٣٥	٨٧٩٠٤٤٢
١٩٩٦	٩٥٩٣٣٩	٧٦٧٤٠٥٤
١٩٩٥	٧٥٤٤٦١	١٨٢٢٧٧١
١٩٩٤	٨٢٤٤٧٥	١٦١٩٧٦٤

ثانياً - الدقيق :

السنة	الكمية (طن)	القيمة (١٠٠٠ ريال)
١٩٩٨	٧٦٨٥٩٩	١١٠١٥٤٥٣
١٩٩٧	٧٢٩٥٨٩	٨٠٦٤٥٣٤
١٩٩٦	٦٦٥٩٣٧	٧٨٢٧٦٥٥
١٩٩٤	١١٠٢٢٤٣٧٠٥٧	

ملحق (٥)

الصور

الإسلام الحسني ومرافقه في حديقة الحسن بن علي رضي الله عنهما في مدينة القاهرة



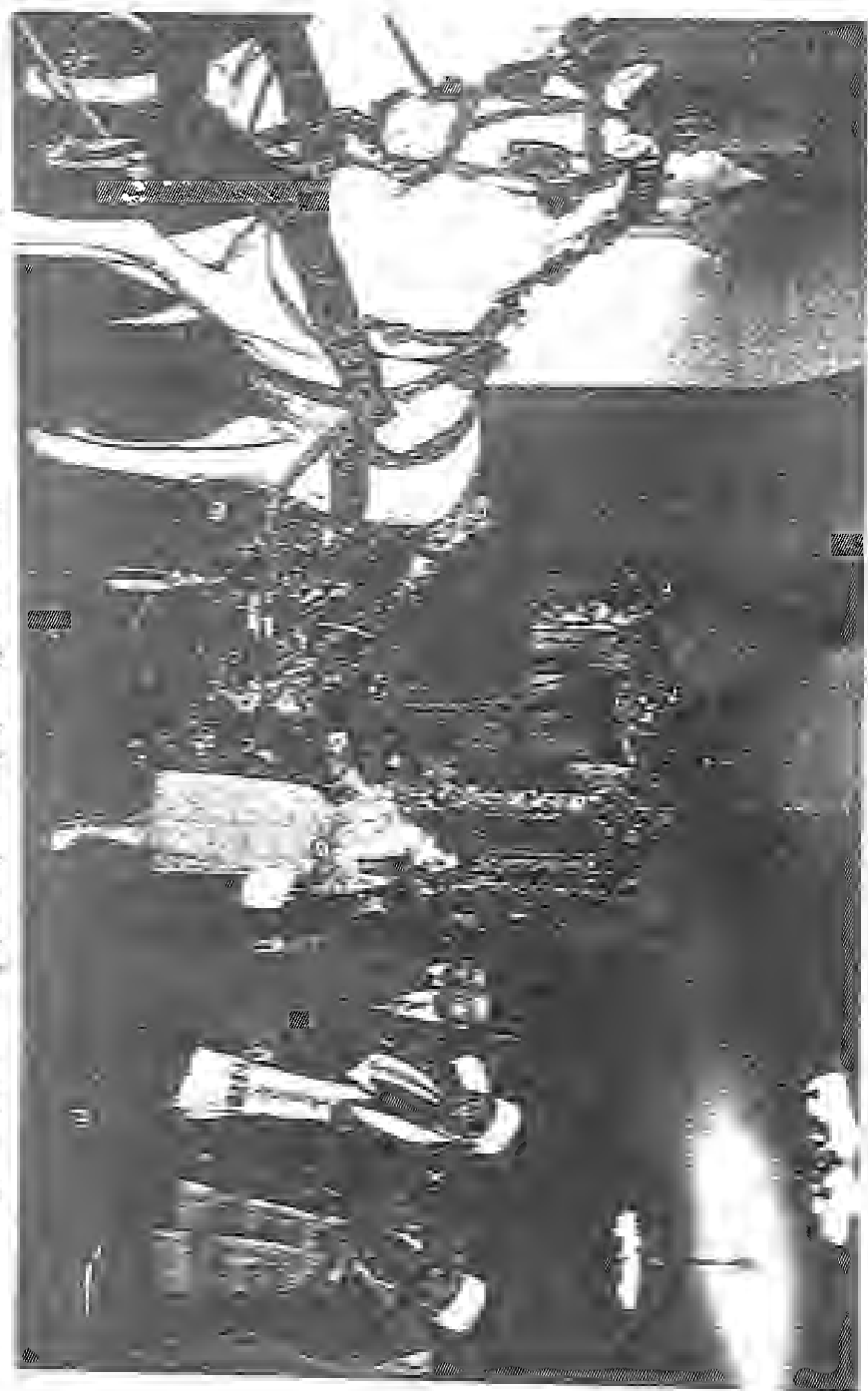


الملك فيصل في استقبال الجنود في مكة المكرمة (أغسطس ١٩٢٧م)

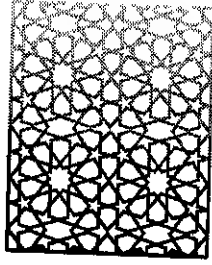
السعودية (أغسطس ١٩٢٧م).

اللكهور غاسر بنى معادراً بعد لقائه بالإمام جدى في دار السعادة (أغسطس ١٩٣٧م).





والذين جند في جند ملك المشرق إلى جند ذي القعدة الأحمق (الأمم لسانها) محمد البدر في متحف الفن الحديث
 (المرحلة الأولى) المصورة: أكرم حجازي



الفهارس العامة

- ١ - مواضيع الكتاب
- ٢ - فهرس الأعلام
- ٣ - فهرس البلدان والمواضع
- ٤ - عناوين ملاحق الكتاب
- ٥ - عناوين الصور

١ - مواضيع الكتاب

الموضوع	الصفحة
بين يدي يمانيات الثانية (II).....	٥
اليمن ودول الاتحاد الأوروبي خلفية تاريخية.....	٧
١- الاهتمامات الأوروبية المبكرة.....	٩
٢- انشراط التجاري الهولندي.....	١٠
٣- العلاقة اليمنية الفرنسية المبكرة.....	١٤
٤- علاقة الشركات الأوروبية الأخرى وبعثة نيبور إلى اليمن.....	١٥
٥- العلاقات اليمنية النمساوية.....	١٧
٦- معاهدة صنعاء في ١٩٣٤ والعلاقات اليمنية البريطانية.....	١٨
العثور على مقدمة كتاب القاضي محمد العمري المفقود في (تاريخ الأدب اليمني)	
ورسالة وقصيدة من الشاعر محمد الزبيري للمؤلف.....	٢٣
١- تمهيد.....	٢٥
٢- مقدمة الكتاب المفقود وأهميتها.....	٢٧
نص المقدمة (نفحة الأدب اليمني).....	٢٩
٣- رسالة الشاعر الزبيري إلى صديقه القاضي محمد العمري.....	٣٣
ملاحظة.....	٣٨

٤٥.....	إدارة مدينة صنعاء القديمة للأستاذ سرجنت والدكتور لوكوك
٤٧.....	تمهيد
٤٩.....	نظام إدارة مدينة صنعاء القديمة
٥٤.....	مجلس الاستئناف = المحكمة الاستئنافية العليا
٥٥.....	تحديد اختصاص الحكام ومحكمة الاستئناف
٥٦.....	وظيفة مشايخ الأسواق وعقالها
٦٢.....	ضبط الأسواق
٦٣.....	حارات صنعاء
٧١.....	شيخ الليل وحراس الليل
٧٦.....	الشرطة
٧٨.....	تشكيل ضبطية في مدن اليمن
٧٩.....	البغاء وعقاب الدرداح
٨٠.....	الإعلانات العامة (أو الظاهرة)
٨١.....	التشهير بالخارجين على القانون
٨٣.....	إسكان القبائل في بيوت أهل مدينة صنعاء
٨٥.....	الوقف
٩٨.....	فرض الضرائب

- نظرة عامة..... ٩٨
- فرض ضريبة على الحيمة..... ١٠٠
- مجادلات المتوكل إسماعيل مع العلماء حول الضرائب..... ١٠٥
- أمير كوكبان يطبق الشرع في أخذ الضرائب والواجبات..... ١١٠
- الضرائب المحلية على مدينة صنعاء..... ١١١
- وصف الريحاني لسمسرة الميزان = الجمرك بصنعاء..... ١١٥
- ضريبة الحراسة..... ١١٩
- محقق بالوثيقة (١) اختصاص الحكام والمحكمة الاستئنافية العليا..... ١٢٤
- ملحق (٢) تعيين المؤرخ زبارة حاكماً ودعم المحكمة الاستئنافية بالكتابة..... ١٢٦
- مراسلات الإمام يحيى حميد الدين..... ١٣١
- (٢) كتاب يوجه فيه عاملي مأرب والبيضاء إلى أهمية استمالة
(الْكُرْبَ والصَّيْعَر) ضد محاولة السيطرة البريصرية..... ١٣٣
- نص الوثيقة..... ١٣٥
- العلامة والمجتهد المطلق الحسن بن أحمد الجلال..... ١٣٩
- الحسن بن أحمد الجلال من المهد إلى اللحد..... ١٤١
- المولد (مسقط رأسه)، النشأة ورحلة الطلب والتتلمذ..... ١٤٢
- الهادي بن أحمد الجلال..... ١٤٢
- ١- العلامة لطف الله الغياث..... ١٤٦

- ٢- الحسين بن القاسم بن محمد..... ١٤٧
- الرحيل إلى صنعاء..... ١٤٨
- ٣- العلامة عبد الرحمن الحيمي مرآة العصر..... ١٤٩
- ٤- الشيخ والخن والعلامة المفتي المؤيدي..... ١٥٠
- ٥- احلال واحد من كبار أعلام عصره..... ١٥١
- ٦- المتوكل إسماعيل (نقد ونصائح له)..... ١٥٥
- ٧- المؤرخون وشخصية الجلال..... ١٥٧
- ٨- وفاة الجلال وبكاء ابن الأمير على قبره..... ١٦١
- العلامة الحسن بن أحمد الجلال ترجمة مستلة من مخطوط (بهجة الزمن)
- في تاريخ حوادث اليمن لمعاصره يحيى بن الحسين بن القاسم..... ١٦٥
- حدث سنة ١٠٨٤هـ/ ١٦٧٣م وفاة الحسن بن أحمد الجلال..... ١٦٧
- براءة الذمة في نصيحة الأئمة للسيد العلامة المفضل الحسن بن أحمد الجلال..... ١٧٥
- مراجعات وملاحق..... ١٩٧
- ملحق (١) دور حركة الإخوان المسلمين وجامعة الدول العربية في حركة
- ١٩٤٨ ومقتل الإمام يحيى في وثائق الملك عبد الله بن الحسين..... ١٩٩
- الوثائق الهاشمية (أوراق عبد الله بن الحسين)..... ٢٠٥
- تمهيد..... ٢٠٥
- وثيقة..... ٢٠٧

٢٠٧.....	ملحق وثيقة
٢٠٩.....	وثيقة
٢١٠.....	وثيقة
٢١١.....	وثيقة
٢١٢.....	وثيقة
٢١٣.....	ملحق (٢) السنوات الأولى من سيرة المهدي عبد الله
٢١٥.....	حوليات مؤرخ تضيء صفحات من تاريخ اليمن السياسي والاجتماعي
	ملحق (٣) البعثات العلمية الأثرية التي تعمل مع الهيئة العامة للآثار
٢١٩.....	والمتاحف والمخطوطات في الجمهورية اليمنية
٢٢١.....	ملحق (٤) في عام ١٩٥٩ كان استيراد القمح لأول مرة في تاريخ اليمن
	فبراير ١٩٥٩ أول معونة من القمح الأمريكي ليمن ٨٧٥ طناً ومن القمح
٢٢٣.....	الروسي ٢٢٢٥ طناً
٢٢٧.....	ملحق (٥) الصور
٢٣٥.....	الفهارس العامة
٢٣٧	١- موضح الكتاب
٢٤٢	٢- فهرس الأعلام
٢٥٥	٣- فهرس البلداد والمواضع
٢٦٣	٤- عناوين وملاحق الكتاب
٢٦٤	٥- عناوين الصور

٢- فهرس الأعلام

((أ))	ابن أبي الحديد عبد الحميد بن هبة الله
آ ر. ب. سرجنت المستشرق ٦، ٤٥،	بن محمد ١٧٢
٤٧، ٥١، ٥٦، ٥٧، ٥٩، ٦٠،	ابن أبي الرجال القاضي ١٤٩
٦٢، ٦٤، ٧٠، ٧٢، ٧٤، ٧٩،	ابن الأمير الصنعاني ١٠٩، ١١٠، ١٤١،
٨٠، ٨٦، ٩٢، ٩٤، ٩٩، ١٠٠،	١٦١، ١٦٨
١٠٣، ١٠٤، ١١٠، ١١٢، ١١٦،	ابن تيمية ١٦٢
١١٧، ١١٨، ١٢٣	ابن حجر ١٤٥، ١٦٢، ١٨٠
آل الإمام القاسم ١٠٩	ابن حزم ١٦٨
آل رشيد ٢٠٨	ابن رُسْتة ٧٠
آل يحيى بن يحيى ١٠٧	ابن سمرة الجعدي ٢٦
أمنة بنت الإمام أحمد بن يحيى بن أبي	ابن سينا ١٦٣
القاسم ١٤٢	ابن عباس ١٨١
أمنة السراجية الحاضرية ١٥١	ابن عمر ١٨٢، ١٩٢
إبراهيم بن أحمد الحضرائي ٣٦	ابن ماجه ١٨٠
إبراهيم بن الإمام ٢٠٩	أبناء القاسم ١٥٢
إبراهيم بن عبد الله الخوئي ١٥٧	ابن مفتاح ٥٧، ٨٨
إبراهيم بن الوزير ١٧٢	ابن الوزير ١٠١، ١٠٦، ١٥١، ١٥٣،
إبراهيم بن يحيى السحولي ١٠٨، ١٥٠،	١٥٦، ١٦٤، ١٦٧
١٩٦	أ. ج. آريري ٥٩
إبراهيم خطبة ١٥٦، ١٦١	أبو أمامة ١٩٣
إبراهيم عن إسماعيل عن الحسن عن	أبو البقاء ١٥٧
الحسن ١٧٠	أبو بكر الصديق ١٩٠
إبراهيم هلال ١٥٨	أبو الحسن البصري ٢٦

أحمد بن محمد السنيدار ٩١
 أحمد بن محمد الشامي ٢٨، ٣١، ٣٤،
 ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٥٣، ٨٢، ١٣٣،
 ٢٠٦
 أحمد بن محمد الشَّجني ١٠٨
 أحمد بن محمد عبد القادر الكركباني
 ١١٠
 أحمد بن محمد الكبسي ٧٥
 أحمد بن سعد الدين السوري ١٧١
 أحمد بن صالح ٩٤
 أحمد بن صالح العنسي ١٥٣
 أحمد بن عبد الله حنش - القاضي ١٩٤
 أحمد بن عبد الله السالمي ٣٧
 أحمد بن عبد الرحمن المعلمي ٣٧
 أحمد بن عبد الوهاب الوريث ٢٧
 أحمد بن علوان ٩٠، ١٥٤، ١٥٧
 أحمد عمر العبسي السلطان ١١٧
 أحمد بن القاسم ١٥٥
 أحمد بن يحيى حيمد الدين ٢٧، ٣٤،
 ٥٤، ٥٥، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١١
 أحمد سيف الإسلام الإمام ٢٥، ٣٩،
 ٢٠٦
 أحمد بن يحيى المرتضى ٥٧، ١٦٩، ١٧٢
 أحمد بن أحمد الحيمي السويدي ٧٥
 أحمد شوقي ٢٨، ٣٢

أبو الحسين ١٩٣
 أبو داود ١٩٢
 أبو الدرداء ١٩٣
 أبو سعيد الخدري ١٩٣
 أبو طالب ١٥٦
 أبو حنيفة مذهب ٥٦
 أبو عبد الله الحسيني ١٩٣
 أبو الفضل بن شروين ١٨٣
 أبو هريرة ١٩٢
 أبو يعلى ١٩٢
 أبو يوسف ٩١
 الأتراك العثمانيون ١٦، ٥٤، ٥٦، ٥٧،
 ٧١، ٧٢، ٧٥، ٧٦، ٧٨، ٨٣،
 ١٠٢، ١٠٦، ١١٢، ١١٣، ١١٤،
 ١١٨، ١٣٦، ١٤٨، ١٥٢، ١٥٤،
 ١٥٥، ١٦٩
 أحمد ٢٩
 أحمد الإمام ١٩، ٦١، ٨٠، ٩١، ١١٤،
 ١١٧، ١٣٥، ١٨٠
 أحمد بن أبي الرجال ١٥٠
 أحمد بن أحمد ٦٨
 أحمد بن الحسن ٦٥
 أحمد بن الحسين ١٠٥
 أحمد بن محمد بن معاذ ٩٤
 أحمد بن محمد الحضرائي ٣٧

أمة الغفور عبد الرحمن الأمير ١٦٥	أحمد العلفي القاضي ٧٥
الإنجليز ١١	أحمد فيضي ٩٤
أنستاس الكرمللي الأب ٨٢	أحمد القارة ٩٢
أهل الرجو ٦٥	أحمد محمد نعمان ٣٧
أهل صنعاء ٧٥، ١١٠	أحمد المطاع ٢٧
أهل الكساء = آل البيت ٦٧	أحمد العلمي ٣٦
أهل ايمن ٥٣	أحمد المهدي ٧٨
الأوريون ٩، ١٠، ١١	الأدارة ٢٠٨
إيرنيست بيغن ١٩	الرازي ٨٧
إي . فاغان ٧٧	إريك ماكرو ١٠
الأويون ٦٤، ١٠٤	أسعد بن أبي يعفر ٩٦
الأئمة الزيود ٥١، ١٠٠، ١٠٢	إسماعيل الأكوع القاضي ٢٥، ٢٦، ٥٩،
أئمة اليمن ٧٨	٦٠، ٦٩، ٧٤، ٨٢، ٩٣، ٩٤،
((ب))	٩٥، ٩٦، ١٠٧، ١٢٦، ١٢٦،
الباقلائي ١٤٣، ١٩٢	١٤٢، ١٥١، ١٥٣
البانيان (الهندود) ١٢٠، ١٢١	إسماعيل المتوكل ١٠٥، ١٠٦، ١٤١
البانيان (الهندوس) ١٢٣	إسماعيل بن القاسم = المتوكل على الله
باذان ٨٦	١٤٩، ١٧٢
ابخاري ٢٩، ١٨٠	إسماعيل بن محسن إسحاق الصنعاني ٥٤
البديري الخلاق ٢١٨	إسماعيل بن يحيى الصديق القاضي ٥٣
برنارد رايلي ١٨	إسماعيل ابوالإي ٧٦
بروكلمان ١٠٢	الأصم ١٨١
بكيل قبيلة ٨٣، ٨٥، ١٠٤	أ. كبلانيان ١٢
بنو الحارث ٥٤، ٥٦	الأمير الأيوبي طغتكين ١٠٤
بنو حنيفة ١٩٠	أمين الريحاني ٥٣، ١١٣، ١١٤، ١١٥

الجفري العلامة ٩٤
الجلال ٨٨، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩،
١٥١، ١٥٢، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٧،
١٥٨، ١٦٠، ١٦٣، ١٦٨
جمال جميل الرئيس ٢٠٦، ٢٠٩
جهم بن صفوان الراسبي السمرقندي
١٤٣
الجويني ١٨١
((ح))
حاشد قبيلة ٨٣، ٨٥، ١٠٤
حافظ إبراهيم ٢٨، ٣٢
الحاكم انيسابوري ١٦٨
الحبشي ١٥١، ١٥٦، ١٦٤، ١٧١،
١٨٦
الحجري ٧٠، ٨٤، ٩٥، ١٦٤
الحسن إسماعيل
حسن البنا ٢٠٦، ٢١٠
الحسن بن أحمد الجلال ٦، ١٣٩، ١٤١،
١٤٢، ١٤٣، ١٤٥، ١٥٠، ١٥٣،
١٥٤، ١٥٦، ١٥٩، ١٦١، ١٦٣،
١٦٥، ١٦٧، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٥،
١٧٨
حسن بن حسن الأكوع القاضي ٥٦
الحسن بن عز الدين ١٨٤
الحسن بن علي ١٧١

بنو رسول ٧٧
بنو مطر قبائل ٧٢
بنو معمر ١٠٤
بيت حميد الدين ٨٤، ٩٢، ١٠٠، ١١٣
بيت القاسم ٨٤
بيت القطاع ٧٢
بيت الوزير ٨٢
بيتر فان دن بروكه ١١
بيستون ٨٦
((ت))
التجار الأوربيون ١٣
الترمذي ٢٩
((ث))
ثوري ١٣٦
((ج))
جابر بن عبد الله ١٩٣
جان دي لاروك ١٤
جحاف - المؤرخ ٧٧، ٢٥١
الجرافي العلامة ٥٦، ٧٥، ٩٤
الجرموزي ٧١، ١٠٣، ١٠٥، ١٠٦،
١٠٨، ١٠٧
جعفر باشا الوالي العثماني ١٢، ١٦٨
جعفر بن أحمد بن عبد السلام البهولي
١٨٣

الحسين بن علي حنش ٢١٧	الحيمي ٥٢، ٥٩، ٧٥، ١٩٤
الحسين بن علي عبد الواسع ٢١٨	((خ))
الحسين بن القاسم بن محمد ١٤٧، ١٥٢، ١٥٤	الخانجي ١٤٣
الحسين بن محمد النحوي الصنعاني ٩٧	الخزرجي ٦٤، ١٠٥
الحسين بن يحيى حابس ١٤٥	الخوارج ١٦٨، ١٨٢، ١٨٧، ١٩٠
الحسين بن بدر الدين محمد بن أحمد	الخيالي ١٦٣
١٨٦	((د))
الحسين بن طلال ٢٠٥	داود ٤٠
الحسين بن عبد القادر ٢٠٩	داود الظاهري ١٦٨
الحسين بن علي الغنمي ١٨٨	دوزي ٧٧
الحسين بن القاسم ١٤١، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٩، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٦٧	دي فارنما ١٠
١٧٠	ديمان بدري ١١٣
الحسين بن يحيى ١٩٧	((ذ))
حسين حلمي الوالي ٩٤	ذو حسين ٦٠
حسين السياغي القاضي ١٢٣	ذو محمد ٦٠
حسين علي الوتاري ٦٣	ذبيان قبائل ٦٥
حسين الكبسي ٢٠٩	((ر))
حسين محمد السوري العقيد ١٦٢	الرازي ٧٠، ٧١، ١٩٣
الحرازي ٧٥	رسطاليس ١٥٩
الحضارمة ٦٥	رسول الله انظر النبي صلى الله عليه وسلم
الحوثي المؤرخ ١٥١، ١٥٧، ١٥٩، ١٦٠	الرسوليون ٦٤، ١٠٠، ١٠٥
حيدر باشا ١١٧، ١٤٨، ١٤٩	الرقمي ١٨٦
	ركس سميث ١٤
	روزنفال ١٤٦

سيجر الكابتن ١٣٣	روسي الإيطالي ٨١
السخاوي ١٤٥	((ز))
سالم مصطفى ١٢٧	زيارة المؤرخ ٥٤، ٧٥، ٧٧، ٨٣، ٩٢،
سلطان تعز الرسولي ١٠٥	٩٣، ٩٤، ٩٦، ١٢٦، ١٤٢، ١٥١،
السيوطي ١٩٦	١٦٤
سي - انجينز ٥٩	الزيري الأستاذ الشاعر ٢٧، ٣٥، ٣٩،
((ش))	٤٢، ٤١
الشافعي ٨٨، ١٦٨، ١٨٨، ١٨٩	الزنجشري ١٥٢
الشجني ١٠٩	زيد ١٨٨
ابن شيرمة ١٧٨	زيد بن علي الديلمي ٥٤، ١٢٦،
الشرجي ٩١	زيد بن علي الموشكي ٣١، ٣٧،
شرف الدين صلاح الكوكباني ٧٧	زيد الكبسي العلامة ٩٤
شرف الدين الإمام ١٧١، ١٨٤	زيد الوزير ٣١
شكسبير ٣٨	الزبيدي الناصر الإمام ٩٦
الشماحي ٨٢	زين العابدين ٨٥
شمس الدين جعفر بن أحمد بن عبد	((س))
السلام ١٨٣	سادة تريم ٦٥
الشوكاني شيخ الإسلام الإمام ٥٦،	س. ج. بروار المستشرق ١٠
١٠٣، ١٤٥، ١٤٦، ١٥٠، ١٥١،	السعد التفتازاني ١٥٠، ١٧٢، ١٧٣،
١٥٥، ١٥٦، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٤،	سعد ١٨٢
٢١٨، ٢١٧، ٢١٦، ١٦٧	سعيد عاشور الدكتور ٦٦
((ص))	سنان باشا الوالي التركي ٩٢
صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير	سهيل زكار الدكتور ٥٨، ١٠٣،
١٨٨، ١٨٦، ١٨٢، ١٥٢	السياغي حسين القاضي ٥٢، ٥٩، ٦٠،
صالح بن مهدي المقبل ١٦٢	٦١، ٦٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥

عبد الله بن الحسين الملك ٦، ١٩٧،
١٩٩، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠،

٢١٢

عبد الله بن حمزة ٩٧
عبد الله بن سلام ١٨٢
عبد الله بن عبد الوهاب نعمان ٣٧
عبد الله بن علي بن داود الحمزي ٩٧
عبد الله بن علي بن محمد بن عبد الله بن
الوزير ١٩٥

عبد الله بن محيي الدين الغراسي ٩٣
عبد الله بن معاد ٩٥
عبد الله بن الوزير ٢٠٩، ٢١٠،
عبد الله بن يحيى الديلمي ٣٧
عبد الله الردوني ٣١
عبد الله جحاف ٢١٦
عبد الله الجرافي ٥٤، ٧٥
عبد الله الحبشي ١٠٢
عبد الله السلال ٧٢، ٨٢
عبد الله المقطري الدكتور ٩٩
عبد الجبار الهمداني القاضي ٢٦
عبد الرحمن بن أحمد بن إبراهيم ١٢٦
عبد الرحمن بن محمد بن نهشل الحيمي
١٥٠

عبد الرحمن بن يحيى الإيراني ٣٦، ٣٧
عبد الرحمن الحيمي القاضي ١٤١، ١٤٩

صلاح بن أحمد السراجي الحاضري

١٥١، ١٦٧، ١٦٨

صلاح الدين الإمام ١١٢

صلاح بن الجلال ١٧١

صلاح الدين بن حسين الأخفش ١٥٩

الصوفية ١٥٧، ١٧٣

الصعير قبيلة ١٣١، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥،

١٣٦

((ط))

طالوت ١٩٤

الطبراني ١٩٢

الطيب زين العابدين الدكتور ٥٧، ٨٦،

٩٣، ٩٨، ١١٦

((ع))

عامر بن عبد الوهاب السلطان الظاهري

الأول ١٠٥

عامر بن محمد ١٥٢

عباس المهدي الإمام ١٦

عباس بن محمد الوزير ٢٦

عاشة ١٩٣

عائلة أبي الرجال ٩٤

عائلة الأكوع ٦٠، ٦١

عبد الله بن أحمد الوزير ٥٣

عبد الله بن جعفر ٦١

علي بن علي بصرة ٣١	عبد الرحمن عبد الصمد أبو طالب ٣١
عبي بن الوزير ٢٠٩	عبد الرحمن عزام باشا ٢٠٧، ٢١٠، ٢١٢
علي بن محمد العباسي ٥٨	عبد الرزاق الرقيمي ١٧١
عبي بن الفضل ١٠٣	عبد الكريم الإرياني ١٣٥
علي بن ناصر القردعي ١٣٦، ١٣٥	عبد الكريم مطهر القاضي ١٣٤
علي بن السمان - القاضي ٩٢	عبد الكريم قاسم سعيد ٢٠٦
عبي مجلي ٣٧	عبد المجيد سعيد الأصنع ٣٧
علي المصاع ٩٤	عبد الوهاب بن محمد عسلان ٩١
السادة العلويون ٨٣، ٩٦، ١١٠	عز الدين بن الحسن ١٨٢، ١٨٦، ١٨٨
عمارة ١٠٥	عثمان بن علي الوزير ١٤٣
عمر بن الخطاب رضي الله عنه ٨٦	عثمان رضي الله عنه ١٦٨
عمري حسين بن عبد الله أ. — الدكتور	العثمانيون ٩، ١٣
١٦، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٥٢، ٥٣،	العرب ٩
٥٤، ٥٥، ٧٥، ٧٦، ٨٣، ٨٦،	العرشي ٨٢
٨٨، ٨٩، ٩١، ٩٣، ٩٤، ١٢٥،	علي بن أبي طالب أمير المؤمنين ١٤٤،
١٢٦، ١٣٣، ١٤٨، ١٥١، ١٥٧،	١٧٢، ١٨١، ١٨٢، ١٨٧، ١٨٨،
١٦٤، ١٨٩، ٢١٥، ٢١٦	١٩٠، ١٩٣
العنسي العلامة ١٥٤	علي بن إسماعيل باسلامة ١٠٦
عيال سريح ٦٥	علي الأكوع القاضي ٧٢، ٧٤
عيال عبد الله ٦٥	علي بن الإمام يحيى ٢٨
((غ))	علي بن عبد الله عبد الكريم أبو طالب
غاسبرني الدكتور ١٩٧	٥٣
الغراس ١٥	علي بن عبد الله العمري ٢٦
ذوغيلان ٦٠	علي بن صلاح الدين الكوكباني ٢١٧

((ف))

- ابن الفارض ٢٨
فان دن بروكه ١٢
فان دير ماليون الدكتور ١٧
الفرنسو البوكيرك ٩
فروة بن مسيك ٨٦
فريدريك (الخامس) الإمبراطور ١٦
فضل (صغير الجلال) ١٦٠
الفضيل الورتلاني ٢٠٦
فيلبي ٣٠

((ق))

- القاشاني ١٦٨
القاسم الإمام ٩٢، ١٧١، ١٨٨
القاسم بن الحسين ١٩٦
القاسم بن إبراهيم ١٩٥
القاسم بن محمد ١٣، ١٤٧، ١٦٧، ١٧٠
قاسم غالب ١١٠
قاسم المحلي ١٥٣
القبيع ٨٥
القراطة ١٠٣
الشيخ القردي ١٣٣
القلقشندي ١٤
ابن قيم الجوزية ١٦٢

((ك))

- الكيسي ١٣٣
ك. خ براور ١٢
كارستن نيور ٧، ١٥، ١٦، ١٧، ١٢١
الكرب قبيلة ١٣١، ١٣٣، ١٣٤
١٣٥، ١٣٦
كروتيدين ١٢١
كوستا ٩٤

((ل))

- لانديبرغ ٧٣
لطف الله الغياث الظفيري ١٤١، ١٤٦
١٤٧، ١٦٧
لطف الله جحاف ٢١٦، ٢١٧
لطف جعفر أمان ٣١
لوكوك الدكتور ٤٥
لوندوفيكو دي فارنما ٩-١٠
ل. وهاريس ٧٨

((م))

- مالك ٢٩
مازن بلال ٢١٥
المبرد ٧٩
المتوكل على الله الإمام ٣١
المتوكل إسماعيل ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٦
١٠٠، ١٠٣، ١٠٧، ١٠٩، ١١٢

محمد بن حسين ٢٠٩	١٤٩، ١٥١، ١٥٥، ١٥٦، ١٧١،
محمد بن حسين الكبسي ١٣٥	١٧٨
محمد بن زيد الحوثي ٥٤	المتوكل القاسم بن حسين ٧٧، ٨٣،
محمد بن عبد الله العمري القاضي ٥،	١٠٨، ١٠٩، ٢١٧، ٢١٨
١٩، ٢٣، ٢٥، ٢٧، ٣٣، ٣٤،	المجبي ١٦٤
٣٥، ٣٦، ٢٢٢	محسن بن المتوكل إسماعيل ٩٣
محمد بن عبد الملك ١٩٥	محسن العيني ٢٢١
محمد بن عبد الملك بن حسين الأنسي	محسن معيض ٧٥
١٩٦	محمد انظر النبي صلى الله عليه وسلم
محمد بن عز الدين المؤيدي المفتي ٩٢،	محمد أحمد منصور ٣١
١٤٩، ١٥٠، ١٥٣، ١٦٧،	محمد الأكوع القاضي ٩٤
محمد بن علي بن الحسين العلوي الحسيني	محمد بن إبراهيم الوزير ١٤٥
١٩٣	محمد بن إسماعيل الأمير ٨٣، ٨٩، ١٠٩،
محمد بن محمد زبارة المؤرخ ١٢٦	١١٢، ١٦٢
محمد بن محمد جغمان ٥٦	محمد بن أحمد الإمام المهدي ١٤، ٦٥
محمد بن محمد العمراني الحافظ ٩٤	محمد بن أحمد الجرافي القاضي ١٣٩
محمد بن محمد الوزير ٥٣	محمد بن الحسن ٧٣
محمد بن سليمان الكوفي ١١٥	محمد بن الحسن بن القاسم ٧٣، ١٤٣،
محمد بن محمود الزبيري القاضي الشاعر	١٤٥، ١٥١
٥، ٢٣، ٢٥، ٢٨، ٣٣، ٣٤، ٣٥،	محمد بن حسن الجلال ١٥١، ١٦٠،
٣٦، ٣٧	محمد بن حسن حطبة ٩٣
محمد بن بن يحيى عباس المتوكل ٥٥	محمد بن حسن الوادعي ٥٥
محمد بن عبد الله الشامي ١٣٥، ١٣٦،	محمد بن حسين دلالة ٩٣
محمد عبد الرحيم جازم ٦٣، ١٠١،	محمد بن بن حسين الزهيري ٣٨
١٠٥	محمد بن حسين عبد القادر ١٠٩

المسوري القاضي ١٤٩	محمد بن علي الحيمي ٥١
مطرف بن مازن ٩٥	محمد بن قاسم العزي (أبو طالب) ٢٨،
مطهر علي لإرياني أ. ٥، ٣٥، ٦٧،	٣٤، ٣٧
١٠٣، ٧٩، ٨١، ٩٦،	محمد بن لطف الصباحي ٩٠
المطهر شرف الدين ١٦٩	محمد بن منصور الكوفي ١٩٣
معاد بن كثير الشطبي ٩٥	محمد بن الناصر ١٠٥
معروف الرصافي ٣٢	محمد بن يحيى الوريث ٣٧
معيض القبيع ٧٦، ٧٧	محمد بن يحيى بهران القاضي ١٤٨،
المقريزي ٧٣	١٨٨، ١٩٠
المنصور الإمام ٧٥	محمد حسن ٦٨
المنصور حسين ٧٦، ٨٣، ٨٤، ١٠٣	محمد سعيد جرادة ٣١
المنصور بالله عبد الله بن حمزة الإمام	محمد حسين العمري ١٧٠، ١٨٣
١٠٣، ١٩٥	محمد عبد الله الثور الحاج ٦٣
المنصور حسين بن المتوكل ١٠٤، ١٠٩	محمد عدنان البخيت أ. الدكتور ٢٠٥
المنصور القاسم بن محمد الإمام ١٧٠،	محمد عبده غانم ٣١
١٨٩	محمد علي في مصر ٨٦
المنصور علي الإمام ٢١٧	محمد الغفاري ١١٤، ١١٥
المهدي ٨٤، ١٧٠، ٢١٨	محمد مصطفى زيادة ٧٣
المهدي العباسي ٥٣، ٨٤، ٨٥، ٨٩،	محمد نعمان القدسي ٣٧
١١٠، ٢١٧	محمود أمين العالم ٢٠٦
المهدي عبد الله ٥١، ٥٢، ٢١٣، ٢١٥،	محمود سامي البارودي ٣٢
٢١٦، ٢١٨	مراد باشا الوالي ٨٣، ١١٢
موسى عليه السلام ١٥٨	المرتضى ٨٥، ٨٨، ١٨٨
المؤرخون الزيديون ٩٩	المستعين الخليفة العباسي ٩٤
مؤنس القاضي ١٨٣	المسلمون ١٩

المؤيد بالله محمد بن القاسم ١٤١،	الهادي بن إبراهيم بن علي الوزير ١٤٥
١٤٢، ١٤٥، ١٤٦، ١٥١، ١٥٢،	الهادي الجلال ١٤٣
١٥٥، ١٦٧، ١٦٨، ١٨٨، ١٩٠،	الهادي الإمام ١٤٢
١٩٣، ١٩١	الهادي بن أحمد ١٤١
المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني	الهادي الجلال ١٤٥، ١٦٧، ١٦٩،
١٧١	١٧٠، ١٨٢، ١٨٨، ١٩١
((ن))	الهاشميون بنو هاشم ١٠٧، ١٠٨، ١١٠،
نابليون بونابرت ١٥	هانش كروزه ١١٨، ١١٩
الناصر الأطروش ١٨٨	همدان ١٥، ١٠٤
ناصر الدين عبد الله بن محمد الشيرازي	الهمداني ٢٦، ٩٥
البيضاوي ١٩١	هنري ستير ٧٥
النبي = الرسول = محمد صلى الله عليه	الهنود ١٩
وسلم ٢٩، ٦٠، ٦١، ٧٢، ٨٠،	الهولنديون ١١
١٠٢، ١١٧، ١٥١، ١٥٩، ١٦٩،	هيكويتشي ياجيما ٦٤، ٧٧
١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٧، ١٨٠،	((و))
١٨١، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٨،	وائلة ١٩٣
١٩٠، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٦	((ي))
نزيه مؤيد العظم ٥٣، ٦٩، ٧٠، ٧٨	يام قبيلة ٧٧
نشوان بن سعيد الحميري ٥	يحيى بن الحسين ٥٧، ٩٢، ١٠٣،
النصاري ١٥٨	١١٢، ١١٥، ١٤٢، ١٤٦، ١٤٧،
النهامي ٩٠	١٤٨، ١٥١، ١٥٣، ١٥٧، ١٦٤،
((ه))	٢١٧، ١٦٥
هـ. أ. ب. ريفلن ٨٦	يحيى بن محمد (عباس المتوكل) ١٢٦
الهادي ٥٨، ١٠٣	يحيى بن الإمام محمد المؤيد ١٤٩
الهادي بن إبراهيم ١٤٥	يحيى شرف الدين ١٦٩

يحيى حميد الدين الإمام ٦، ١٨، ١٩،	يحيى بن محمد السراجي ٩٧
٣٩، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦،	يحيى محمد المتوكل ١٠٦
٥٧، ٨٢، ٨٧، ١٠٢، ١٠٦، ١١٣،	يعلى السمان ٩٦
١١٤، ١١٥، ١١٩، ١٢٦، ١٢٧،	يوسف محمد عبد الله أ. الدكتور ٥
١٢٩، ١٣١، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥،	يوسف ١٧٠
١٧٩، ١٩٠، ١٩٣، ١٩٧، ١٩٩،	يوسف شلحد الدكتور ١٤
٢٢١	اليهود ١٩، ٦٣، ٦٦، ٦٩، ٧٦، ٨١،
يحيى بن محمد الإرياني ٥٤	٨٤، ١٠٧، ١١٤، ١١٩، ١٢٠،
	١٢١

٣- فهرس البلدان والمواضع

إيرلندا ٢١	((أ))
إيطاليا ١٦، ١٩، ٢٠، ٢١	إب ١٣، ٩٠، ١٠٦، ١٢٠، ١٤٢
((ب))	الأحقاف ١٢٠
باب شعوب ١١٦	إدورد جلازر ١٧
باب اليمن ١١٦	أرحب ٦٣، ٦٥، ٧٩، ٨٠، ١٠٩
باقم ١٤٢	أرتيريا ١٦
البحر الأحمر ٩، ١٥	إسبانيا ٢١
بحر رجرج ٧٩	الأساطيل البرتغالية ٩
البحر العربي ٩	الأسطول التجاري الهولندي ١١
براتش ٢٢٠	الأساطيل العثمانية ٩
برتغال ٢١	اسطنبول ١١، ١٦، ١١٨
برط ٦٠	الأسواق الأوروبية ١٠
بريطانيا ١٥، ١٦، ١٩، ٢٠، ١٣٥	أعناب معاد ٩٥
بستان السلطان ٦٨، ٧٢	إفريقية ٦٤
بغداد ٦٨، ٩٤، ٩٥	ألمانيا ١٩، ٢٠، ٢١، ١١٩
بكيل ١٠٤	الإمبراطورية النمساوية ١٥، ١٧
بلجيكا ٢١	الإمبراطورية البريطانية ١٠
بلد ملكة سبأ ١١	الإمبراطورية العثمانية ٩
بلاد آنس ١٣	أمريكا ٢٢٢
بلاد الشام ٢٨	أمستردام ١٠
بلاد فارس ١٠	الأمم المتحدة ٢٦
بلاد الروس ٩٥	الإنجليز ١٦
بيحان ٧٠	الأندلس ١٦٨

جامعة الدول العربية ٢٦، ١٩٧، ١٩٩	بيروت ١٠، ٩٣، ١١٧، ١٤٣
جامعة فينا ١١	برابة عصر ١١٦
جامعة كمبردج ٤٧	البوئين ١٠٥
الجراف ١٤٥، ١٥١، ١٥٥، ١٦٠،	البيضاء ٦، ١٣١
١٦٣، ١٦٧، ١٦٩	بيت الزوقبي ٧٨
الجرادا ٥٤	بير عباد ١٣٦
الجزيرة العربية ٦٤	بئر علي ٢١٩
الجمهورية العربية اليمنية ٥٧، ١١٧،	البيضاء ١٣٣، ١٣٥، ١٩١، ٢٢٠
٢١٩	بينون ٢٢٠
جنب ١٠٥	بير العزب ٧١
جنوب البلاد ١٣٣	((ت))
جنوب الجزيرة العربية ١٢، ٦٦، ٧٤،	تريم ٦٠، ٧١، ٢٢٠
٩٩	تعز ١٢، ١٣، ٢٧، ٣٤، ٣٦، ٣٨،
جنوب سور صنعاء الجنوبي ٨٦	٦٠، ٧٥، ٨٠، ٩١، ١٠٠، ١٤٢،
جنوبي اليمن ١١٨	١٥٢
الجوف ٨٦	تريم حارات ٦٤
الجول ٢١٩	التهائم ١٥٢
((ح))	تهامة ٦٤، ٨٦، ٢٢١
حارات حضرموت ٦٥	((ث))
حارة أبي مطر ٦٣	ثلا ١١١، ١٤٨
حارة حمام سبأ ٦٣	((ج))
حارة الفليني ٧٥	جامع صنعاء ٨٠
حارة معمر ٦٣	جامع ضوران ١٥٤
حارة طبول خانة ٦٤	جامعة آل البيت ٢٠٥
حارة النهرين ٦٣	جامعة اكستر ١٣٣

حي السائلة ٥٥	حافة سمرة ٦٣
الحيمة ١٠١	حافة قنطرة ٦٣
الحيمتين ١٣	حائل ٢٠٨
((خ))	حاشد ٦٠
خبيج عدن ٩	حبابة قرية ١١١
خولان ٩٥، ١٢٧	حُبَيْش ٥٣
((د))	الحجاز ١٣، ١٥٥
دار السعادة ١٠٢	حجة ١٣
دار السلب ٧٨	الحديدة ٩، ٣٨، ٦٩، ٧٥، ٨٢، ٨٨،
الدانمرك ١٥، ١٦، ٢١	٢٢١، ٢١٩، ١١٦
دعان ١٢٧	حراز ١٣
دمشق ٥٨	حزير ٢٠٦
الدول الأوربية ١٣	حريب ١٣٥، ١٣٦
دول الاتحاد الأوربي ٥، ٧، ٢٠	حصن براش ١٠٥
ديرة ٩٥	حصن الدافع ١٥٤
الديلم ١٩١	حصين ١٥٤
((ذ))	حضر موت ١٧، ٦٠، ٦٢، ٦٤، ٧٣،
ذمار ٥٣، ١٣٦، ١٤٢، ١٥٢، ١٥٤،	٨٠، ١٠٢، ١٨٩، ٢١٩، ٢٢٠،
٢٢٠، ٢١٩	حظيرة ٩٥
ذمار شرقي ١٤	حلب ٧٣
ذيفان ١٠٥	حمام سبأ ١٤
((ر))	حمام السوق ٨٠
رأس الرجاء الصالح ٩	حمدان قرية ٦٨
الراهدة ١١٦	حُوث ٨٤، ١٠٩
الرحبة ١٠٥	حي باب شعوب ٨٦

سناع حدة ١٨٣	رداع ٧١، ٢٢٠
سنحان ٥٤، ٩٥	رغافة ١٤٢، ١٦٠، ١٦٧
السنينات ٩٧	روسيا ٢٠، ٢٢٢
السواحل اليمنية ١٦	الروضة ٥٤، ١٠٩، ١٦٢
السواد ٩٧	روما ٩، ١٦، ٦٤، ١٩٧
سوق البقر ٨٠	الرياض ١٠٨
سوق الخرازين ٩٦	((ز))
سوق صنعاء ١٠٣	زبيد ٩٢، ١٠٠، ١٥٢، ٢١٩
سوق عقيل ١٢١	زقاق الصلول ٩٦
سوق القماش الحضرمي ١٢١	زبيد ٧٧
السوادة ٧٩	((س))
السويد ٢١	ساحل تهامة ١٣
سويسرا ٢٠	سانت مالو بفرنسا ١٤
سيلان ١٢	السائلة ٦٨، ٧٢
((ش))	سجن الخانج ٧٩
شارع المطيط ٧٩	سجن حجة ٨٢
الشام ٢١٨	سجن الرادع ٧٩
الشاهرة ٩٦	سرحة ٦٣
شباب ٦٢	السر ١٠٥
شباب كوكبان ٧١	سفارة الجمهورية اليمنية في فينا ١٨
شوة ١٨، ١٣٣، ١٣٥، ٢١٩، ٢٢٠	السفارة النمساوية في الرياض ١٧
الشحر ١٢، ١٠٠، ١٨٩، ٢١٩	السفارة النمساوية في جدة ١٧
شرعب ٦٠	السفارة النمساوية والهنغارية في الأستانة
الشرق ١١	١٧
الشركات الإنجليزية ٩	سقطرة جزيرة ٩

الشركات الأوربية الاحتكارية ٩

الشركات الفرنسية ٩

شركة أوستند النمساوية ١٥

شركة الهند الشرقية ٩

شركة الهند الشرقية الإنجليزية ٩-١٠

شركة الهند الشرقية السويدية ١٥

شركة الهند الهولندية الشرقية ٩، ١٢

شركة الهند الشرقية الفرنسية ١٠، ١٥

الشاطآن اليمنية ٩

شمال صنعاء ٨٩

شمال غربي الهند ١٠

شهادة ٨٣، ٨٤، ١٠٩، ١٤٣، ١٤٥

١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٢

١٦٧

شيراز ١٩١

((ص))

صافر ٢١٩

الصفية ٩١

صافية باذان ٨٦

صافية ذمار ٨٦

صافية صنعاء ٨٦

الصفافية = الصوافي ٨٦

صبر ٢١٩

الصبيحة ١٨

الصراع الفرنسي البريطاني ١٥

صرواح ٢٢٠

صرحة الوادي = حارة الوادي ٦٤

صعدة ٥٧، ٨٤، ١٠٠، ١٠٩، ١٤٣

١٤٥، ١٥٥، ١٥٦، ١٦٧

الصليف ٩

صنعاء ٩، ١٠، ١٢، ١٦، ١٧، ١٨

١٩، ٢٦، ٣٦، ٤٥، ٤٧، ٤٩

٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٦، ٥٧، ٥٨

٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤

٦٥، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١

٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧

٧٨، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤

٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٩١، ٩٢

٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ١٠٠

١٠١، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٩

١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤

١١٦، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٦

١٣٣، ١٣٥، ١٣٦، ١٤٢، ١٤٥

١٤٨، ١٤٩، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣

١٥٤، ١٥٦، ١٦١، ١٦٣، ١٦٤

١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٣، ١٨٣

١٩٣، ١٩٧، ٢٠٦، ٢٠٩، ٢١٠

٢٢١

الصوافي ٩٢

عصر جبل ٩٧	((ض))
عصر قرية ٩٧، ٩٨	الضالع ١٨
العلاقة اليمنية البريطانية ١٨	ضلع ٩٦
العلاقات اليمنية الفرنسية ٧، ١٤	الضمانة ١٠١
العلاقات اليمنية النمساوية ٧	ضوران ١٥٤، ١٥٦
عُمان ١٣	ضوران آنس ١٥٤
عمان ١٥٥، ٢٠٥، ٢٠٩، ٢١٠،	((ط))
٢١٢، ٢١١	الطائف ٧٩
عمران ٦٥، ٧٨	طبرستان ٥٨
عيال حمير ٩٧	طوكيو ٦٤، ٧٧
((غ))	((ظ))
الغرب ١٠، ١١، ١٥، ١٩	الظاهر ١٠٤
((ف))	ظفار ٢٢٠
فرنسا ١٤، ١٥، ١٩، ٢٠، ٢١	ظفير حجة ١٤٧
الفسطاط في مصر ٨٨	ظهران ١٤٢
الفليحي ٨٠	((ع))
فنندا ٢١	عدن ميناء ٩، ١٢، ١٦، ١٨، ١٩،
فيينا ١١، ١٨	٣٦، ٣٨، ٧٨، ١٠٠، ١٠٧، ١١٥،
((ق))	١١٦، ١٣٥، ١٣٦
القابل قرية ٥٤	العامرية ٢٢٠
قاع جهران ١١٢	العراق ٢٨، ٣٢، ٩٩
القاهرة ٣٨، ٥٢، ٧٣، ٧٩، ١٠٩،	عرش بلقيس ٢١٩
١١٣، ١٤٣، ١٥٨، ١٦٨، ٢٠٦،	العرضي ٨٣
القبيع ٨٤	عرم سجن ٧٩

القسطنطينية ١١	مخلاف ذي أجرة ٩٥
قصر السلاح ٧٨	المدن الحضرية ٦٥
قصر غمدان ٧٠	مدينة صنعاء ٦٠
قناة السويس ١٦	المدينة المنورة ٨٨
قنصلية الحديد ١٧	مرخة ١٣٦
((ك))	مساجد صنعاء ٨٤
كامبردج ٩٩، ٥٩	المسجد الجديد في صنعاء ٨٤
كمران جزيرة ٩	مسجد داود ٨٠
كوكبان ١٤٨، ١٣٥، ١٠٩، ٧٧، ٧٦	مسجد بالشهيدين ٨٠
الكويت ١٤٢	مسجد طلحة ٦٤
((ل))	مسجد عقيل ٨٥
لحج ٢١٩	مسجد المذهب ٨٥
لكسمبورغ ٢١	مسجد الهندي ٩٦
لندن ٣٨، ١٩، ٦	المشرق العربي ١٥
ليدن ٩١، ١٢	مصر ١٤، ١٥، ٢٨، ٣٢، ٨٦، ١٠٤
((م))	٢١٨، ٢٠٩، ٢٠٦
مأرب ٦، ٦٠، ١٣١، ١٣٣، ١٣٥	معرض اليمن ١١
٢٢٠، ٢١٩	مغربة عصر ٩٧
المتحف البريطاني ١٧٠، ٩٧	المعلى ٧٨
النجبا ١٠١	المكلا ٧٧، ٦٠، ٥٩
المحرق ٦٤	مكة المكرمة ١٦٢، ١٥٠، ٨٨
محمية عدن ١٩	مكتبة الجامع الكبير ٩٢
المحيط الهندي ١٠	مكتبة الجامع الكبير الغربية ١٩٣
المخا ميناء ٩، ١٠، ١١، ١٢، ١٣	المملكة الأردنية الهاشمية ٦
١٢١، ١٠٠، ١٦، ١٥، ١٤	المملكة العربية السعودية ١٣٥، ١١٦، ٢٠٨
	المملكة المتحدة ٢١
	المناطق السفلى من البلاد ٢٢١

وادي النائية ١٥٣	منزل المزين ٨٣
وكالة الملكية الهولندية ١١	معاهدة صنعاء والعلاقات اليمنية
الولايات العربية ١٦	البريطانية ٧
الولايات العربية الثلاثة عشرة ١٧	المعرة ١٥٣
الولايات العثمانية ١١	معهد العالم العربي في باريس ٧، ٥
((ي))	المغرب العربي ١٥
اليابان ٢٨	المهرة ٢١٩
يافث ١٩١	المواهب ١٤
يافع ١٥٦	المؤيد ١٠١
يريم ١٥٢	((ن))
يغرس ١٥٤، ١٥٧	نجران ١٤٢
اليمن ٥، ٦، ٧، ٩، ١٠، ١١، ١٢،	النمسا ٢١
١٣، ١٥، ١٦، ١٧، ١٩، ٢٠،	النشاط التجاري الهولندي ٧
٢١، ٣٤، ٥٦، ٥٨، ٦٠، ٦٤،	نقم جبل ٨٠، ١٠٢
٦٥، ٦٨، ٧٠، ٧٧، ٧٨، ٧٩،	((ه))
٨٣، ٨٦، ٨٨، ٩٠، ٩٢، ٩٣،	الهامد ٢١٩
٩٦، ٩٨، ١٠٢، ١٠٤، ١٠٦،	الاهتمامات الأوربية المبكرة ٧
١٠٧، ١١٣، ١١٨، ١٢٧، ١٣٣،	همدان ٥٤، ٩٥، ٩٦، ١٠٥
١٤٢، ١٤٣، ١٤٦، ١٤٨، ١٥٥،	الهند ٩، ١٤
١٦٥، ١٦٧، ١٦٩، ١٩٧، ٢٠٦،	هولندا ٩، ١٠، ١٥، ١٧، ١٩، ٢٠، ٢١
٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٦، ٢١٨، ٢٢١،	الهيئة العامة للآثار والمتاحف بصنعاء ٢٠
٢٢٢، ٢٢٣	((و))
اليمن الأسفل ١٠٠، ١٠٥، ١٠٦، ١٥٢	وادي حضرموت ٢٢٠
اليمن العليا ١٠٢	وادي رمع ١١٧
اليمن ودول الاتحاد الأوربي ٩	وادي شعوب ٨٩
اليونان ٢١	وادي ضهر (ظهر) ٥٤
	وادي مرخة ٢٢٠

٤- عناوين ملاحق الكتاب

١٩٧	مراجعات وملاحق
١٩٩	دور حركة الإخوان المسلمين وجامعة الدول العربية في حركة ١٩٤٨
	ومقتل الإمام يحيى في وثائق الملك عبد الله بن الحسين
٢٠٥	الوثائق الهاشمية أوراق عبد الله بن الحسين
٢٠٥	تمهيد
٢٠٧	وثيقة رقم ٣٨ أ-و
٢٠٧	ملحق وثيقة رقم ٣٨ ب (١٩٦-١٢٤)
٢٠٩	وثيقة رقم ٣٨ ج (١٩٦-١٨١) برقية
٢١٠	وثيقة رقم ٣٨ د (١٩٦-١٦٨) برقية
٢١١	وثيقة رقم ٣٨ هـ (١٩٦-١٠٧) برقية
٢١٢	وثيقة رقم ٣٨ و (١٩٦-١٢٨)
٢١٣	ملحق (٢) السنوات الأولى من سيرة المهدي عبد الله
٢١٥	السنوات الأولى من سيرة المهدي عبد الله
٢١٩	ملحق (٣) البعثات العلمية الأثرية التي تعمل مع الهيئة العامة للآثار والمتاحف والمخطوطات في الجمهورية اليمنية
٢٢١	ملحق (٤) في عام ١٩٥٩ كان استيراد القمح لأول مرة في تاريخ اليمن
٢٢٣	فبراير ١٩٥٩ أول معونة من القمح الأمريكي لليمن ٨٧٥ طناً ومن القمح الروسي ٢٢٢٥ طناً
٢٢٥	واردات مادتي القمح والدقيق إلى الجمهورية اليمنية

٥- الصور

الموضوع	الصفحة
سيف الإسلام الحسين بن الإمام يحيى في زيارته الرسمية لروما	٢٢٩
سيف الإسلام الحسين ومرافقوه في حديقة القصر الملكي بروما	٣٠
الدكتور غاسبريني نائب ملك إيطاليا وحاكم الجيش	٣١
الدكتور غاسبريني مغادراً بعد لقائه الإمام يحيى	٢٣٢
القاضي محمد بن عبد الله العمري إلى حوار ولي العهد	٢٣٣

يَمَانِيَّات في التاريخ والثقافة والسياسة

هذه أبحاث ومقالات وأوراق محققة موثقة كتبها المؤلف في السنوات القليلة المنصرمة، بعضها نشر في دوريات. والبعض الآخر نشره ههنا للمرة الأولى.

ويجمع بينها على تعددها أنها تبحث في مواضيع تدور حول محور واحد هو اليمن، ودورها تهماي في الحضارة والثقافة العربية الإسلامية تاريخاً وفكراً، ماضياً وحاضراً ومستقبلاً.

ورغم خصوصية كل قطر عربي وثراء تاريخه، لا بد من التأكيد غير المحتاج إلى بيان أن ذلك ليس إلا كألوان الطيف في حزمة الشعاع الواحد.



المؤلف (الدكتور العمري)

يتحدث عن العلاقات اليمنية الأوربية

في «معهد العالم العربي في باريس»

في ١٩٩٨/٤/٢٥

Prof. Dr. Husayn Al 'Amri
Yamāniyyāt

on
History, Culture and Politics
(II)

ISBN 1-57547-744-0



9 781575 477442

DAR AL-FIKR

3520 Forbes Ave., #A259
Pittsburgh, PA 15213
U.S.A.

Tel: (412) 441-5226
Fax: (412) 441-8198
e-mail: fikr@fikr.com
http://www.fikr.com/